

Volume No 5

بِإِيمَانِ الْإِسْلَامِ فِي تَحْقِيقِ الْإِسْلَامِ وَكَفَايَةِ الْإِسْلَامِ
اسے ایمان والوں کے لیے پورے پورے داخل ہو جاؤ اور شیطان کے قدم بہت دم نہ چکے

تحفہ عمائد السنن

مع

ایمانی ایادت

بجواب

شیطان کی خرافات

مرتب

مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

ناشر

فرید کتب خانہ
۳۸ اردو بازار لاہور

بے فائدہ نہیں ہوتا، لہذا ثابت ہوا کہ فرشتوں کی عبادت یعنی دعائے بخشش کا فائدہ مسلمانوں کو ضرور پہنچے گا۔ معلوم ہوا کہ ایک کی عبادت کا دوسرے کو فائدہ پہنچ سکتا ہے، بشرطیکہ دوسرے کو فائدہ پہنچانا مقصود ہو۔

(۷) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا كَالْغَرِيقِ الْمُتَغَوِّثِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ تَلْحَقُهُ مِنْ أَبِي أَوْ أُمِّ أَوْ أَخٍ أَوْ صَدِيقٍ فَإِذَا الْحَقُّهُ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَدْخُلُ إِلَى أَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ دُعَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ أَمْثَالِ الْجِبَالِ وَأَنَّ هَدْيَةَ الْأَحْيَاءِ إِلَى الْأَمْوَاتِ الْأَسْتِغْفَارُ لَهُمْ۔ (مشکوٰۃ، ص ۲۰۶)

مردہ کی حالت قبر میں ڈوبتے ہوئے فریاد کرنے والے کی طرح ہوتی ہے، وہ انتظار کرتا ہے کہ اس کے باپ یا ماں یا بھائی یا دوست کی طرف سے اس کو دعا پہنچے اور جب اس کو کسی کی دعا پہنچتی ہے تو وہ دعا کا پہنچنا اس کو دنیا و مافیہا سے محبوب تر ہوتا ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ اہل زمین کی دعا سے اہل قبور کو پہاڑوں کی مثل اجر و رحمت عطا کرتا ہے اور بیشک زندوں کا تحفہ مردوں کی طرف یہی ہے کہ ان کے لیے بخشش کی دعا مانگی جائے۔

اس حدیث سے مردہ کا دعاء بخشش کا منتظر ہونا اور زندوں کے ہدیے و تحفے یعنی دعائے بخشش کا اس کے لیے بہت ہی زیادہ مفید ہونا بخوبی ثابت ہے۔

(۸) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

مَا مِنْ رَجُلٍ مُّسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يَشِيرُ كُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ۔ (ابوداؤد شریف)

جس مسلمان کی نماز جنازہ پر ایسے چالیس مسلمان کھڑے ہو جائیں جنہوں نے شرک نہ کیا ہو تو اللہ تعالیٰ ان کی شفاعت میت کے حق میں قبول فرماتا ہے، یعنی بخش دیتا ہے۔

دیکھئے! چالیس زندہ مسلمانوں کا شفاعت کرنا یعنی دعائے بخشش کرنا مردہ کے حق میں بخشش کا موجب ہوا۔

(۹) حضرت مالک بن مبیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ

مَا مِنْ مُّسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّي عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْجَبَ۔ (مشکوٰۃ، ص ۱۳۷)

جس مسلمان کی نماز جنازہ پر مسلمانوں کی تین صفیں ہو جائیں، اس پر جنت واجب ہو جاتی ہے۔

اسی لیے جنازہ پر تین صفیں کی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ صفیں بنانا اور نماز پڑھنا میت کا نہیں، بلکہ دوسرے لوگوں کا فعل ہے جو میت کے لیے باعث مغفرت ہوا۔

(۱۰) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ

يَتَّبِعُ الرَّجُلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَمْثَالَ الْجِبَالِ فَيَقُولُ إِنِّي هَذَا فَيَقَالُ بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدَكَ لَكَ۔ (الادب المفرد للبخاری، ص ۹ و شرح الصدور، ص ۱۳۷)

قیامت کے دن پہاڑوں جیسی نیکیاں انسان (کے اعمال) سے لاحق ہوں گی تو وہ کہے گا کہ یہ کہاں سے ہیں؟ تو فرمایا جائے گا، یہ تمہاری اولاد کے استغفار کے سبب سے ہیں جو تمہارے لیے کیا گیا۔

(۱۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے

جنت میں اپنے ایک نیک بندے کا درجہ بلند فرمایا۔

فَيَقُولُ يَا رَبِّ اَنْتَ لِيْ هٰذِهِ؟ فَيَقُوْلُ
بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدِكَ لَكَ۔ (مشکوٰۃ ص ۲۵۶)

اس کے سبب سے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر کسی نیک بندے یا کسی بزرگ کے لیے دعائے بخشش کی جائے تو اس کے درجہ بلند ہو جاتے ہیں اور گنہگار کے لیے کی جائے تو اس سے سختی اور عذاب دور ہو جاتا ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔

(۱۲) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اُمَّتِيْ اُمَّةٌ مَّرْحُوْمَةٌ تَدْخُلُ قُبُوْرَهَا بِذُنُوْبِهَا
وَتَخْرُجُ مِنْ قُبُوْرِهَا لَا ذُنُوْبَ عَلَيْهَا تَمَحَّصُ
عَنْهَا بِاسْتِغْفَارِ الْمُؤْمِنِيْنَ۔ (شرح الصدور ص ۱۲۸)

میری امت امت مرحومہ ہے وہ قبروں میں گناہوں کے ساتھ داخل ہوگی اور جب قبروں سے نکلے گی اس پر کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ مومنوں کے استغفار کی وجہ سے اس کو گناہوں سے پاک و صاف کر دے گا۔

(۱۳) مذہب حنفی کے عقائد کی مسلمہ کتاب شرح عقائد نسفی میں ہے:

وَفِيْ دُعَاءِ الْاَحْيَاءِ لِالْاَمْوَاتِ اَوْ صَدَقْتِهِمْ
عَنْهُمْ نَفْعٌ لَهُمْ خِلَافَ لِّلْمُعْتَزِلَةِ۔

کہ زندوں کا مردوں کے لیے دعا کرنا یا صدقہ و خیرات کرنا مردوں کے لیے نفع کا باعث ہے اور معتزلہ اس کے خلاف ہیں۔

(۱۴) امام اجل حضرت علامہ علی قاری صاحب مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

اِتَّفَقَ اَهْلُ السُّنَّةِ عَلٰى اَنَّ الْاَمْوَاتَ
يَسْتَفْعُوْنَ مِنْ سَعْيِ الْاَحْيَاءِ۔ (شرح فقہ اکبر)

کہ اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ مردوں کو زندوں کے عمل سے فائدہ پہنچتا ہے۔

میت کے لیے نماز، روزہ اور حج کرنا

(۱۵) ایک شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اپنے والدین کے ساتھ جبکہ وہ زندہ تھے نیک سلوک کیا کرتا تھا اب ان کی وفات کے بعد میں ان کے ساتھ کیسے نیکی کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا:

لَا مِنْ الْبِرِّ اَنْ تُصَلِّيَ لَهُمَا مَعَ صَلَوَتِكَ
وَاَنْ تَصُومَ لَهُمَا مَعَ صِيَامِكَ۔

اب تیرا ان کے ساتھ نیکی کرنا یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ ان کے لیے بھی (نفل) نماز پڑھ اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کے لیے بھی (نفل) روزے رکھ۔ (شرح الصدور ص ۱۲۹)

(۱۶) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيَّتُهُ۔ (مسلم)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مر جائے اور اس کے ذمے روزے باقی ہوں تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزے رکھے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک عورت آئی اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ماں مر گئی ہے۔

اِنَّهٗ كَانَ عَلَیْهَا صَوْمٌ شَهْرًا فَاصُومُ عَنْهَا
قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ اِنَّهَا لَمْ تَحْجِ قَطُّ
اَفَاَحْجُ عَنْهَا قَالَ حَاجِّي عَنْهَا۔
(مسلم کتاب الصوم، ابوداؤد کتاب الوصایا)

اور ایک ماہ کے روزے اس کے ذمے تھے کیا میں ان کی طرف سے روزے رکھوں؟ فرمایا: ہاں! تو اس کی طرف سے روزے رکھ۔ اس نے کہا، میری ماں نے کبھی حج بھی نہیں کیا تھا کیا میں اس کی طرف سے حج کروں۔ فرمایا: اس کی طرف سے حج بھی کرلو۔

ان تینوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متوفی کی طرف سے نماز، روزہ اور حج کرنے کا حکم دیا۔ ظاہر ہے نماز، روزہ اور حج کرنے والے زندوں کی عبادت سے ان مردوں کو نفع پہنچے گا جن کے لیے وہ کی گئی۔ اگر زندوں کی عبادت سے مردوں کو نفع نہ پہنچتا ہو تا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی اجازت نہ دیتے، بلکہ فرمادیتے کہ تمہاری عبادت سے ان کو کوئی نفع نہیں پہنچے گا، لہذا ان کی طرف سے عبادت کرنا فضول ہے۔

(۱۸) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ قبیلہ ہمینہ کی ایک عورت نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

اِنَّ اُمِّیْ نَذَرْتُ اَنْ تَحْجَّ فَلَمْ تَحْجَّ حَتّٰی
مَاتْتُ اَفَاَحْجُ عَنْهَا قَالَ حَاجِّي عَنْهَا۔
میری ماں نے حج کی نذر مانی تھی لیکن وہ بغیر حج کیے مر گئی ہے کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اس کی طرف سے حج کر۔ (بخاری شریف)

دیکھئے! ایک زندہ عورت پر واجب و ضروری تھا کہ وہ حج کرے لیکن جب وہ حج ترک کر کے مر گئی تو حج اس کے ذمہ تھا جس کی طرف سے وہ ماخوذ اور مستحق سزا تھی مگر جب اس کے زندہ وارث کے ادا کرنے سے اس کی طرف سے وہ حج ادا ہو گیا تو وہ مواخذہ اور سزا سے رہا ہو گئی۔ پس معلوم ہوا کہ زندہ کے عمل سے مردہ کو نفع پہنچتا ہے، بشرطیکہ اس کو نفع پہنچانے کی نیت سے کیا جائے۔

(۱۹) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ حَجَّ عَنِ الْوَالِدَيْنِ بَنَدَ وَفَاتِهِمَا كَتَبَ
اَللّٰهُ لَهُ عِتْقًا مِّنَ النَّارِ وَكَانَ لِلْمَحْجُوْجِ
عَنْهُمَا اَجْرُ حَجَّةٍ تَامَةٍ مِّنْ غَيْرِ اَنْ يَنْقُصَ مِنْ
اُجُوْرِهِمَا شَيْءٌ قَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
وَصَلَ دُوْرٌ رَّحِمٍ رَّحْمَةً بِاَفْضَلٍ مِنْ حَجَّةٍ
يَدْخُلُهَا عَلَيْهِ بَعْدَ مَوْتِهِ فِي قَبْرِهٖ۔
جو شخص اپنے والدین کی وفات کے بعد ان کی طرف سے حج کرے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جہنم سے آزادی لکھ دیتا ہے اور اس کو حج کامل کا ثواب ملتا ہے اور اس کے والدین کے ثواب میں بھی کوئی کمی نہیں ہوتی اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ افضل ترین صلہ رحمی میت کی طرف سے حج کرنا ہے۔

(شرح الصدور، ص ۱۲۹)

(۲۰) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ حَجَّ عَنِ اَبَوَيْهِ وَلَمْ يَحْجَّ اجْزٰی عَنْهُمَا
جو شخص اپنے والدین کی طرف سے حج کرے جنہوں نے حج

وَبَشَّرْتُ أَرْوَاحَهُمَا فِي السَّمَاءِ وَكُتِبَ
عِنْدَ اللَّهِ بِرًّا۔ (شرح الصدور، ص ۱۲۹)
نہ کیا ہو، تو یہ حج ان کی طرف سے کافی ہو گا اور ان کی ارواح کو
آسمانوں میں بشارت دی جائے گی اور یہ شخص (حج کرنے والا)
اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرمانبردار لکھا جائے گا۔

(۲۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
مَنْ حَجَّ عَنْ مَيِّتٍ فَلِلَّذِي حَجَّ عَنْهُ مِثْلُ
أَجْرِهِ۔ (شرح الصدور، ص ۱۲۹)
جو شخص میت کی طرف سے حج کرے تو میت اور حج کرنے
والے دونوں کو پورا پورا ثواب ملے گا۔

(۲۲) مذہب حنفی کی مشہور و معروف کتاب ہدایہ شریف میں ہے:
إِنَّ الْإِنْسَانَ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِغَيْرِهِ
صَلَوَاتًا أَوْ صَوْمًا أَوْ غَيْرَهَا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ
وَالْجَمَاعَةِ۔
کہ بے شک انسان اپنے عمل کا ثواب کسی دوسرے شخص کو
پہنچا سکتا ہے، خواہ نماز کا ہو یا روزہ کا ہو یا صدقہ و خیرات وغیرہ کا
ہو، یہ اہلسنت و جماعت کا مذہب ہے۔

(۲۳) حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
بعد از فراغ دو گانہ ثواب امیر سید علی ہمدانی بخواند۔
(انتباه فی سلاسل اولیاء اللہ)
بعد از فراغت دو گانہ پڑھے اور اس کا ثواب میر سید علی
ہمدانی کو بخشے۔

میت کے لیے قرآن و فاتحہ خوانی کرنا

(۲۴) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ فَقَرَأَ سُورَةَ يَسَّ خَفَّفَ
اللَّهُ عَنْهُمْ وَكَانَ لَهُ بِعَدَمِ مَنْ فِيهَا حَسَنَاتٌ
وَقَالَ الْقُرْطَبِيُّ فِي حَدِيثٍ إِقْرَأْ وَاعْلَمْ
مَوْتَاكُمْ يَسَّ هَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ
الْقِرَاءَةُ عِنْدَ الْمَيِّتِ فِي حَالِ مَوْتِهِ وَيَحْتَمِلُ
أَنْ تَكُونَ عِنْدَ قَبْرِهِ۔ (شرح الصدور، ص ۱۳۰)
جو قبرستان میں داخل ہو اور سورہ یسین پڑھے تو اللہ تعالیٰ
تمام قبر والوں سے تخفیف فرماتا ہے اور اس پڑھنے والے کو
بقدر ان کی گنتی کے نیکیاں عطا فرماتا ہے اور علامہ قرطبی نے
اس حدیث کے بارے میں (کہ تم اپنے مردوں پر یسین پڑھا
کر دو) فرمایا ہے کہ یہ حدیث اس کی بھی محتمل ہے کہ یہ قراءت
میت کے نزدیک اس حال میں ہو جبکہ وہ مر رہا ہو اور اس کی بھی
محتمل ہے کہ اس کی قبر کے نزدیک ہو۔

(۲۵) حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
مَنْ مَرَّ عَلَى الْمَقَابِرِ وَقَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
أَحَدَى عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ لِلْأَمْوَاتِ
أُعْطِيَ مِنَ الْآجِرِ بَعْدَ الْأَمْوَاتِ۔ (دار قطنی اور مختار
بحث قراءۃ امیت باب الدفن شرح الصدور، ص ۱۳۰)
جو شخص قبروں پر گزرا اور اس نے سورہ اخلاص کو گیارہ
مرتبہ پڑھا، پھر اس کا ثواب مردوں کو بخشا تو اس کو مردوں کی
تعداد کے برابر اجر و ثواب ملے گا۔

(۲۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ ثُمَّ قَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ
جو شخص قبرستان جائے، پھر ایک مرتبہ سورہ فاتحہ اور قل

هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَأَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ پڑھ کر کہے کہ
اے اللہ! جو کچھ میں نے تیرے کلام سے پڑھا ہے اس کا ثواب
میں نے ان قبروں والے مومنین اور مومنات کو بخشا تو وہ تمام
مردے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کے لیے سفارش کرتے
ہیں۔

وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْهَكُمُ التَّكَاثُرُ ثُمَّ قَالَ
اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ جَعَلْتُ ثَوَابَ مَا قَرَأْتُ مِنْ
كَلَامِكَ لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ كَأَنَّهُمْ شَفَعَاءُ لَهُ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى۔ (شرح الصدور، ص ۱۳۰)

انصار کا طریقہ تھا کہ جب ان کا کوئی مرجاتا تو وہ بار بار ان کی
قبر پر جاتے اور اس کے لیے قرآن پڑھتے۔

(۲۷) امام شعبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
كَانَتْ الْأَنْصَارُ إِذَا مَاتَ لَهُمُ الْمَيِّتُ
اِخْتَلَفُوا إِلَى قَبْرِهِ يَقْرَءُونَ لَهُ الْقُرْآنَ۔
(شرح الصدور، ص ۱۳۰)

مسلمان ہر زمانے میں قرآن پڑھ کر اس کا ثواب (مردوں
کو) بخشتے رہے ہیں اور اس کا انکار منکر بھی نہیں کرتا اور اہل
سنت و جماعت کا تو اس پر اجماع ہے۔

(۲۸) علامہ بدر الدین عینی شارح صحیح بخاری، شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں کہ
إِنَّ الْمُسْلِمِينَ مَا زَالُوا فِي كُلِّ عَصْرِ
يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَهْدُونَ ثَوَابَهُ وَلَا يُنْكِرُ ذَلِكَ
مُنْكَرٌ فَكَانَ إِجْمَاعًا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ
وَالْجَمَاعَةِ۔

کہ جب تم مقابر یعنی قبرستان جاؤ تو سورہ فاتحہ اور معوذتین
اور سورہ اخلاص پڑھو اور ان کا ثواب اہل مقابر کو پہنچاؤ
کیونکہ وہ ان کو پہنچتا ہے۔

(۲۹) امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:
إِذَا دَخَلْتُمُ الْمَقَابِرَ فَاقْرَءُوا بِفَاتِحَةِ
الْكِتَابِ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
وَاجْعَلُوا ذَلِكَ لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ فَإِنَّهُ يَصِلُ
إِلَيْهِمْ۔ (شرح الصدور، ص ۱۳۰)

میں نے امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پوچھا کہ قبر
قرآن پڑھنا کیسا ہے؟ فرمایا: کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۳۰) زعفرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
إِنِّي سَأَلْتُ الشَّافِعِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ
الْقِرَاءَةِ عِنْدَ الْقَبْرِ فَقَالَ لَا بَأْسَ بِهِ۔
(شرح الصدور، ص ۱۳۰)

زائر قبور کے لیے مستحب یہ ہے کہ جتنا اس سے ہو سکے
قرآن پڑھے اور اہل قبور کے لیے دعا کرے۔ امام شافعی نے
اس پر نص پیش کی ہے اور تمام شافعی حضرات اس پر متفق ہیں
اور اگر قبر پر قرآن شریف ختم کیا جائے تو اور بھی افضل ہے۔

(۳۱) امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
يُسْتَحَبُّ لِزَائِرِ الْقُبُورِ أَنْ يَقْرَأَ مَا تَبَسَّرَ مِنْ
الْقُرْآنِ وَيَدْعُو لَهُمْ عَقِبَهَا نَصٌّ عَلَيْهِ
الشَّافِعِيُّ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الْأَصْحَابُ وَزَادَ فِي
مَوْضِعٍ آخَرَ وَأَنْ خَتَمُوا الْقُرْآنَ عَلَى الْقَبْرِ
كَانَ أَفْضَلَ۔ (شرح الصدور، ص ۱۳۰)

(۳۲) امام قرطبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ

كَانَ الشَّيْخُ عَزَّالِدِينَ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ
يُفَتِّي بِأَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى الْمَيِّتِ ثَوَابٌ مَا يَقْرَأُ
لَهُ فَلَمَّا تَوَفَّى رَأَاهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَقَالَ لَهُ
إِنَّكَ كُنْتَ تَقُولُ إِنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى الْمَيِّتِ
ثَوَابٌ مَا يَقْرَأُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ فَكَيْفَ الْأَمْرُ قَالَ
لَهُ كُنْتُ أَقُولُ ذَلِكَ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَالْآنَ فَقَدْ
رَجَعْتُ عَنْهُ لَمَّا رَأَيْتُ مِنْ كَرَمِ اللَّهِ فِي
ذَلِكَ وَأَنَّهُ يَصِلُ إِلَيْهِ ثَوَابٌ ذَلِكَ.

(شرح الصدور، ص ۱۳۳)

(۳۳) امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ

وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ عَلَى الْقَبْرِ فَحُزْمٌ
بِمَشْرُوعِيَّتِهَا أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ.

(شرح الصدور، ص ۱۳۰)

(۳۴) حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اولیاء کبار میں سے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میں جمعہ کی رات کو قبرستان میں گیا۔ میں نے دیکھا کہ وہاں نور چمک رہا ہے۔ میں نے خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے قبرستان والوں کو بخش دیا ہے۔ غیب سے آواز آئی: اے مالک بن دینار! یہ مسلمانوں کا تحفہ ہے جو انہوں نے قبروں والوں کو بھیجا ہے۔ میں نے کہا، تمہیں خدا کی قسم ہے، مجھے بتاؤ مسلمانوں نے کیا تحفہ بھیجا ہے؟

قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَامَ فِي هَذِهِ
الَلَيْلَةِ فَاسْبَغَ الْوُضُوءَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَقَرَأَ
فِيهِمَا فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ
وَهَبْتُ ثَوَابَهَا لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
فَادْخُلِ اللَّهُ عَلَيْنَا الضِّيَاءَ وَالنُّورَ وَالْفَسْحَةَ
وَالسُّرُورَ فِي الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ. قَالَ مَالِكٌ
فَلَمْ أَزَلْ أَقْرَأُهُمَا فِي كُلِّ لَيْلَةٍ جُمُعَةٍ فَرَأَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي مَنَامِي
يَقُولُ لِي يَا مَالِكُ بَنَ دِينَارٍ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ
بِعَدَدِ النُّورِ الَّذِي أَهْدَيْتَهُ إِلَيَّ أُمَّتِي وَلَكَ
ثَوَابُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ لِي وَبَنَى اللَّهُ لَكَ بَيْتًا
فِي الْجَنَّةِ فِي قَصْرِ يُقَالُ لَهُ الْمَنِيْفُ قُلْتُ

اس نے کہا، ایک مومن مرد نے اس رات اس قبرستان میں قیام کیا تو اس نے وضو کر کے دو رکعتیں پڑھیں اور ان دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری رکعت میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھا اور کہا اے اللہ! ان دو رکعتوں کا ثواب میں نے ان تمام قبروں والے مومنین کو بخشا پس اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ہم پر یہ روشنی اور نور بھیجا ہے اور ہماری قبروں میں کشادگی و فرحت پیدا فرمادی ہے۔ حضرت مالک بن دینار فرماتے ہیں، اس کے بعد میں ہمیشہ دو رکعتیں پڑھ کر ہر جمعرات میں مومنین کو بخشا۔ ایک رات میں نے نبی کریم علیہ التہیتہ والتسلیم کو خواب میں دیکھا۔ فرمایا: اے مالک بن دینار! بیشک اللہ نے تجھ کو بخش دیا۔ جتنی مرتبہ تو نے میری امت کو نور کا ہدیہ بھیجا ہے اور اتنا ہی اللہ نے تیرے لیے ثواب کیا ہے اور نیز اللہ تعالیٰ نے تیرے

وَمَا الْمَنِيْفُ؟ قَالَ الْمُطَّلُّ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ۔
(شرح الصدور، ص ۱۲۸)
لے جنت میں ایک مکان بنایا ہے جس کا نام منیف ہے۔ میں نے
عرض کیا، منیف کیا ہے؟ فرمایا: جس پر اہل جنت بھی جمائیں۔

(۳۵) حضرت حماد کی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک رات میں مکہ مکرمہ کے قبرستان میں گیا اور وہیں ایک قبر پر اپنا
سر رکھ کر سو گیا۔ خواب میں میں نے دیکھا کہ اہل قبور حلقہ باندھ کر بیٹھے ہوئے ہیں۔ میں نے کہا، کیا قیامت قائم ہو گئی ہے؟
قَالُوا لَا وَلَكِنْ اَنْتُمْ اَخْوَانُنَا قَرَأْتُمْ هُوَ
اللّٰهُ اَحَدٌ وَجَعَلَ ثَوَابَهَا لَنَا فَنَحْنُ نَقْتَسِمُهُ
مِنْ دُسْنَةٍ۔ (شرح الصدور، ص ۱۳۰)
انہوں نے کہا کہ نہیں بلکہ ہمارے ایک مسلمان بھائی نے
سورۃ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب ہمیں بخشا ہے جس کو ہم ایک
سال سے بانٹ رہے ہیں۔

(۳۶) شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
پس ازاں سی صد و شصت مرتبہ سورۃ الم نشرح خوانند پس
دعائے مذکور سی صد و شصت بار بخوانند پس وہ مرتبہ درود خوانند ختم
تمام کنند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان چشت عموماً بخوانند
و حاجت از خدا تعالیٰ سوال نمایند ہمیں طور ہر روز بخواند باشند۔ انشاء
اللہ تعالیٰ در ایام معدود مقصد بحصول انجامد۔ (انتباہ، ص ۱۰۰)
اس کے بعد تین سو ساٹھ مرتبہ سورۃ الم نشرح
لکھ پھر تین سو ساٹھ بار وہی دعا مذکورہ پڑھے پھر دس مرتبہ
درود شریف پڑھے اور ختم تمام کرے اور تھوڑی سی شیرینی پر
فاتحہ تمام خواجگان چشت کے نام سے پڑھے اور اپنی حاجت اللہ
تعالیٰ سے عرض کرے۔ اسی طرح سے ہر روز کرے، انشاء اللہ
چند یوم میں مقصد آسانی سے حاصل ہو گا۔

(۳۷) یہی شاہ صاحب رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں:
وَيَقْرَأُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ لِوَالِدَيْهِ ثُمَّ لِيَشِيخِهِ
وَلَا يُسْتَاذِهِ ثُمَّ لِأَصْحَابِهِ وَلَا لِأَخْوَانِهِ وَيَرْوُحُ أَرْوَاحَ
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ۔
(انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ، ص ۱۱۶)
اور کچھ قرآن پڑھے اور والدین و پیر و استاد اور اپنے
دوستوں اور بھائیوں اور سب مومنین اور مومنات کی ارواح
(طیبہ) کو ثواب بخشے۔

(۳۸) حضرت علامہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ
جمہور فقہاء حکم کردہ اند کہ ثواب قراءت قرآن و اعتکاف بہ
میت می رسد و بہ قال ابو حنیفہ و مالک و احمد و حافظ شمس الدین
ابن عبد الواحد گفتہ کہ از قدیم در شہر مسلمانان جمع می شوند
و برائے اموات قرآن مجید می خوانند پس اجماع شد۔
تمام فقہاء کرام نے حکم کیا ہے کہ قرآن مجید پڑھنے اور
اعتکاف کرنے کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام مالک و
امام احمد بھی اسی کے قائل ہیں اور حافظ شمس الدین بن
عبد الواحد نے فرمایا ہے کہ مسلمان قدیم سے شہر میں جمع ہو کر
مردوں کے لیے قرآن خوانی کرتے ہیں پس اس پر اجماع ہے۔
(تذکرہ الموتی و القبور)

(۳۹) شیخ الحدیث حضرت علامہ شاہ عبد العزیز صاحب محدث دہلوی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
آرے زیارت و تبرک بہ قبور صالحین و امداد ایشان با یصال
ثواب و تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر
مستحسن و خوب است با جماع علماء۔ (فتاویٰ عزیزی)
ہاں صالحین کی قبروں کی زیارت اور ان کی قبروں سے
برکت حاصل کرنا اور ایصال ثواب، تلاوت قرآن، دعاء خیر
تقسیم طعام و شیرینی سے ان کی مدد کرنا بہت ہی بہتر اور خوب ہے
اور اس پر علماء امت کا اجماع ہے۔

میت کے لیے تسبیح و کلمہ پڑھنا

(۳۰) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت سعد ابن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ہوئی تو ہم نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ان پر نماز جنازہ پڑھی، پھر ان کو قبر میں اتار کر ان پر مٹی ڈال دی گئی۔ بعد ازاں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تکبیر و تسبیح پڑھنا شروع کر دی۔ ہم نے بھی آپ کے ساتھ پڑھنا شروع کر دیا۔ دیر تک پڑھتے رہے۔

فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ
قَالَ لَقَدْ تَضَاقَقَ عَلَيَّ هَذَا الْعَبْدُ الصَّالِحُ
قَبْرُهُ حَتَّى فَرَّجَهُ اللَّهُ عَنْهُ. (مشکوٰۃ ص ۳۶)

تو کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تسبیح و تکبیر کیوں پڑھی؟ فرمایا: اس نیک بندے پر اس کی قبر تنگ ہو گئی تھی، ہماری تسبیح و تکبیر کے سبب سے اللہ نے اس کو فراخ کر دیا ہے۔

اس حدیث سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا قبر پر تسبیح و تکبیر پڑھنا اور ان کی تسبیح و تکبیر سے صاحب قبر کو فائدہ پہنچنا اظہر من الشمس ہے۔ اگر غور کیا جائے تو اس سے بعد از دفن قبر پر اذان دینے کا مسئلہ بھی سمجھ میں آسکتا ہے۔

(۳۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے تو فرمایا: کہ ان دونوں قبر والوں کو عذاب ہو رہا ہے اور وہ کسی بہت بڑے گناہ کی وجہ سے نہیں، بلکہ ایک تو پیشاب کرنے کے وقت چھینٹوں سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغل خور تھا۔

ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِنِصْفَيْنِ ثُمَّ
غَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ
صَنَعْتَ هَذَا؟ فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا
لَمْ يَبْسَسَا. (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ ص ۳۲)

پھر آپ نے کھجور کی ایک تر شاخ لی اور درمیان سے چیر کر اس کے دو حصے کر کے دونوں قبروں پر گاڑ دیئے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا: اس لیے کہ جب تک یہ شاخیں ہری رہیں گی ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی۔

اس حدیث میں یہ چند باتیں قابل غور ہیں:

اول: یہ کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عالم برزخ کا حال بھی پوشیدہ نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ وہ قبر والے اپنی زندگی میں جس گناہ کا ارتکاب کر کے گرفتار عذاب ہوئے تھے، آپ کو اس کا بھی علم تھا۔

سوم: یہ کہ آپ نے تر شاخیں قبر پر رکھ کر ان کو تخفیف عذاب کا باعث قرار دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ تخفیف عذاب کا باعث صرف وہ شاخیں تھیں یا کچھ اور۔ صرف شاخوں کو قرار دیا جائے تو سوکھنے کے بعد بھی شاخوں کا قبر پر ہونا باعث تخفیف عذاب ہونا چاہیے۔ حالانکہ ایسا نہیں، معلوم ہوا کہ تخفیف عذاب کا باعث صرف وہ شاخیں نہیں، بلکہ ان کی وہ تسبیح ہے جو وہ پڑھتی ہیں کیونکہ

وَأَنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ. (الایہ)

ہر چیز اللہ کی تسبیح بیان کرتی ہے۔

اور چونکہ شاخوں کا سوکھ جانا ان کی موت ہے اور موت سے تسبیح موقوف ہو گئی، لہذا ثابت ہوا کہ تخفیف عذاب کا باعث شاخوں کی تسبیح تھی۔ جب شاخوں کی تسبیح باعث تخفیف عذاب قبر ہے تو بندوں کی تسبیح بھی یقیناً باعث تخفیف عذاب قبر ہے۔

نیز ایہاں سے یہ بھی ثابت ہوا کہ قبروں پر پھول ڈالنا جائز، کیونکہ کھجور کی تر شاخوں کی طرح تر و تازہ پھول وغیرہ بھی اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتے ہیں۔

بعض لوگ یہ کہا کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے شاخیں اس لیے رکھیں کہ ان سے عذاب میں تخفیف ہو جائے۔ تم جو اولیاء اللہ کی قبروں پر پھول ڈالتے ہو تو معلوم ہوا کہ تم بھی ان کو گرفتار عذاب سمجھتے ہو، اس لیے پھول ڈالتے ہو کہ ان کے عذاب میں کمی ہو جائے۔

تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ تسبیح صرف ان لوگوں کو ہی مفید نہیں جو گرفتار عذاب ہوں، بلکہ ان کو بھی مفید ہے جو غریقِ رحمت ہوں۔ اگر تسبیح گرفتار عذاب کے لیے تخفیف عذاب کا باعث ہے تو غریقِ رحمت کے لیے خوشی و مسرت اور رفع درجات کا باعث ہے۔ چنانچہ بہت سے صحابہ کرام اور بزرگانِ دین نے بوقت وفات وصیتیں کی ہیں کہ ہماری قبروں پر کھجور کی تر شاخیں رکھا کرنا۔ نامعلوم منکرین ان پاک لوگوں کے متعلق کیا گمان کریں گے؟

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ ”قبر پر پھول اور خوشبو والی کوئی چیز رکھنا صاحب قبر کی روح کی مسرت کا باعث ہے اور یہ شرعاً ثابت ہے۔“ (فتاویٰ عزیز، جلد اول، ملخصاً)

(۳۲) امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

بیار ان و دو سال فرماید کہ ہفتاد ہزار بار کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ بروحانیت مرحومی خواجہ محمد صادق بروحانیت مرحومہ ہمشیرہ ام کلثوم بخوانند و ثواب ہفتاد ہزار بار را بروحانیت یکے بخشند و ہفتاد ہزار بار دیگر را بروحانیت دیگرے از دوستاں دعاء فاتحہ مسئول است۔ (مکتوبات شریف)

یاروں اور دوستوں کو کہہ دیں کہ ستر ہزار مرتبہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ مرحوم خواجہ محمد صادق کی روحانیت کے لیے اور ستر ہزار بار ان کی ہمشیرہ مرحومہ ام کلثوم کی روحانیت کے لیے پڑھیں اور ستر ہزار کلمہ کا ثواب ایک کی روح کو اور ستر ہزار کلمہ کا ثواب دوسرے کی روح کو بخشیں۔ دوستوں سے فاتحہ اور دعاء کے لیے التماس ہے۔

(۳۳) مولوی محمد قاسم نانوتوی بانی مدرسہ دیوبند لکھتے ہیں:

”حضرت جنید کے کسی مرید کا رنگ یکایک متغیر ہو گیا۔ آپ نے سب پوچھا تو بروئے مکاشفہ اس نے کہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھتا ہوں۔ حضرت جنید نے ایک لاکھ پانچ ہزار بار کبھی کلمہ پڑھا تھا، یوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ مغفرت ہے۔ اپنے جی ہی جی میں اس مرید کی ماں کو بخش دیا اور اس کو اطلاع نہ کی، مگر بخشے ہی کیا دیکھتے ہیں کہ وہ نوجوان ہشاش بشاش ہے۔ آپ نے پھر سب پوچھا اس نے عرض کیا کہ اب اپنی والدہ کو جنت میں دیکھتا ہوں۔ سو آپ نے اس پر یہ فرمایا کہ اس جوان کے مکاشفہ کی صحت تو مجھ کو حدیث سے معلوم ہوئی اور حدیث کی تصحیح اس کے مکاشفہ سے ہو گئی۔“ (تخذیر الناس)

مالی عبادات (میت کے لیے صدقہ و خیرات کرنا)

(۳۴) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ماں مر گئی ہے اور اس نے بوقت وفات کچھ وصیت نہیں کی۔

فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ؟ قَالَ نَعَمْ۔ اگر میں صدقہ کروں تو کیا اس کو ثواب پہنچے گا؟ آپ نے

فرمایا: ہاں!

(مسلم کتاب الزکوٰۃ، بخاری کتاب الوصایا، موطا امام مالک، ابوداؤد)

(۳۵) حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے عرض کیا:

يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ يَنْفَعُهَا إِنْ أَتَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَقَالَ حَائِطٌ كَذَا وَكَذَا صَدَقَهُ عَنْهَا. (بخاری، نسائی، کتاب الوصایا، موطا، کتاب الاقضية)

یا رسول اللہ! اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اس کو نفع پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! پہنچے گا۔ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: تو پھر میرا فلاں باغ اس کی طرف سے صدقہ ہے۔

(۳۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) میری ماں مر گئی ہے۔

أَيَنْفَعُهَا إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ فَإِنِّي لِمُخَرَّافٌ وَأَشْهَدُكَ أَنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا. (ترمذی، کتاب الزکوٰۃ)

اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا اس کو نفع پہنچے گا۔ آپ نے فرمایا: ہاں! پہنچے گا۔ اس نے کہا: میرا ایک باغ ہے اور میں آپ کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں نے اس باغ کو اس کی طرف سے صدقہ کر دیا۔

ان تینوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ مرنے والے کے عزیزوں میں سے اگر کوئی صدقہ و خیرات اس نیت سے کرے کہ اس سے مردہ کو نفع پہنچے تو مردے کو یقیناً نفع پہنچتا ہے۔

(۳۷) حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں مر گئی ہے۔

فَأَتَى الصَّدَقَةَ أَفْضَلَ قَالَ الْمَاءُ فَحَفَرْتُ بِئِذَاوَا قَالَ هَذِهِ لِأُمِّ سَعْدٍ. (ابوداؤد، کتاب الزکوٰۃ)

تو کون سا صدقہ افضل ہے (جو ماں کے لیے کروں) فرمایا پانی، تو حضرت سعد نے کنواں کھدوایا اور کہا کہ یہ سعد کی ماں کے لیے ہے۔

اس حدیث میں یہ بات نہایت ہی قابل غور ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے جلیل القدر صحابی فرما رہے ہیں ہَذِهِ لِأُمِّ سَعْدٍ کہ یہ کنواں سعد کی ماں کے لیے ہے، یعنی ان کی روح کو ثواب پہنچانے کی غرض سے بنوایا گیا ہے۔

اس سے صراحتاً ثابت ہوا کہ جس کی روح کو ثواب پہنچانے کی غرض سے کوئی صدقہ و خیرات کی جائے، اگر اس صدقہ و خیرات اور نیاز پر مجازی طور پر اس کا نام لے لیا جائے، یعنی یوں کہا جائے کہ یہ سبیل حضرت امام حسین اور شہدائے کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لیے ہے یا یہ کھانا یا یہ نیاز صحابہ کبار یا اہل بیت اطہار یا غوث اعظم یا خواجہ غریب نواز کے لیے ہے، تو ہرگز ہرگز اس سبیل کا پانی اور وہ کھانا و نیاز وغیرہ حرام نہ ہوگا، ورنہ پھر یہ بھی کہنا پڑے گا کہ اس کنوئیں کا پانی حرام تھا، حالانکہ اس کنوئیں کا پانی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور بعد میں تابعین، تبع تابعین اور اہل مدینہ نے پیا۔ کیا کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ ان سب مقدس حضرات نے حرام پانی پیا تھا؟ معاذ اللہ! کوئی مسلمان تو ایسا نہیں کہہ سکتا۔ جس کنوئیں کے متعلق یہ کہا گیا کہ یہ سعد کی ماں کے لیے ہے، اس کنوئیں کا پانی نبی کریم علیہ التیمۃ والتسلیم اور صحابہ کرام کے نزدیک حلال و طیب ہے تو جس سبیل کے متعلق یہ کہا جائے کہ یہ امام حسین اور شہداء کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لیے ہے، یا یہ نیاز وغیرہ فلاں کے لیے ہے تو وہ مسلمانوں کے نزدیک بھی حلال و طیب ہے۔

(۳۸) حضرت صالح بن درہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حج کے واسطے مکہ مکرمہ پہنچے تو وہاں ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ملے اور فرمایا: تمہارے شہر بصرہ کے قریب ایک بستی ہے جس کا نام ابلہ ہے۔ اس میں ایک مسجد عشر ہے،

لذا تم میں سے کون میرے ساتھ وعدہ کرتا ہے کہ اس مسجد میں میرے واسطے دو یا چار رکعتیں پڑھے۔

وَيَقُولُ هَذِهِ لِأَبِي هُرَيْرَةَ (مشکوٰۃ، ص ۳۶۸) اور کہے کہ یہ رکعتیں ابو ہریرہ کے واسطے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا: کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ مسجد عشر سے شہداء کو اٹھائے گا جو شہدائے بدر کے ساتھ ہوں گے۔

اس حدیث میں غور فرمائیے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک جلیل القدر صحابی فرما رہے ہیں کہ میرے لیے نماز پڑھنا اور یوں کہنا ”هَذِهِ لِأَبِي هُرَيْرَةَ“ کہ یہ نماز ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے ہے، یعنی اس کا ثواب ابو ہریرہ کے لیے ہے جس سے معلوم ہوا کہ عبادت بدنی کا ثواب دوسرے شخص کو پہنچایا جاسکتا ہے، خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ۔

یہ بھی یاد رہے کہ نماز ایک خاص عبادت ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے۔ اس کے متعلق بھی فرمایا کہ --- یوں کہنا کہ یہ ابو ہریرہ کے لیے ہے، معلوم ہوا کہ جس عبادت کا ثواب جس کو پہنچانا ہو اس کا نام لے یعنی یوں کہے کہ یہ فلاں کے لیے ہے تو جائز ہے اور حدیث سے ثابت ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ مقامات جو فضیلت و شرف رکھتے ہیں وہاں عبادت و نیکی کرنا بہت ہی باعث فضیلت اور اجر و ثواب ہے۔

(۴۹) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا تَصَدَّقَ أَحَدُكُمْ بِصَدَقَةٍ تَطَوُّعًا
فَجَعَلَهَا عَنْ أَبِيهِ فَيَكُونُ لَهُمَا أَجْرُهُمَا
وَلَا يَنْتَقِصُ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا۔
(طبرانی اوسط، شرح الصدور، ص ۱۲۹) جب تم میں سے کوئی نفل صدقہ کرے تو چاہیے کہ اپنے والدین کو ثواب پہنچائے، پس اس صدقہ کا ثواب ان دونوں کے لیے بھی پورا ہو گا اور صدقہ کرنے والے کے ثواب میں بھی کوئی کمی نہیں ہوگی۔

(۵۰) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی شخص مرجاتا ہے تو اس کے مرجانے کے بعد اس کے گھر والے اس کے لیے صدقہ و خیرات کرتے ہیں تو جبریل امین اس صدقہ و خیرات کو ایک نورانی طبق میں رکھ کر مرنے والے کی قبر پر لے جا کر کہتے ہیں:

يَا صَاحِبَ الْقَبْرِ الْعَمِيقِ هَذِهِ هَدِيَّةٌ
أَهْدِيهَا إِلَيْكَ أَهْلَكَ فَأَقْبَلُهَا فَتَدْخُلُ
عَلَيْهِ فَيَفْرَحُ بِهَا وَيَسْتَبْشِرُ وَيَحْزَنُ حَبِيرَانَهُ
الَّذِينَ لَمْ يَهْدِي إِلَيْهِمْ شَيْئًا۔
(شرح الصدور، ص ۱۲۹) اے گہری قبر والے ایہ ہدیہ و تحفہ تیرے گھر والوں نے تجھے بھیجا تو اس کو قبول کر، تو وہ قبر والا اس کو دیکھ کر بہت خوش ہوتا ہے اور (دوسروں کو) خوشخبری دیتا ہے۔ اس کے ہمسائے جن کی طرف ان کے گھر والوں کی طرف سے کوئی ہدیہ نہیں پہنچتا غمگین و افسردہ ہوتے ہیں۔

(۵۱) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میں نے پوچھا کہ ہم اپنے مردوں کے لیے دعائیں اور ان کی طرف سے صدقات و خیرات اور حج وغیرہ کرتے ہیں۔ کیا یہ چیزیں مردوں کو پہنچتی ہیں؟

فَقَالَ إِنَّهُ يَصِلُ إِلَيْهِمْ وَيَفْرَحُونَ بِهِ كَمَا
يَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِالْهَدِيَّةِ۔ (مسند امام احمد)
آپ نے فرمایا: بیشک یہ چیزیں ان کو پہنچتی ہیں اور وہ ان سے خوش ہوتے ہیں، جیسا کہ تم ایک دوسرے کے ہدیے سے خوش ہوتے ہو۔

(۵۲) علامہ علاء الدین علی بن محمد ابغدادی صاحب تفسیر خازن فرماتے ہیں:

رَأَى الصَّدَقَةَ عَنِ الْمَيِّتِ تَنْفَعُ الْمَيِّتَ
وَيَصِلُهُ ثَوَابُهَا وَهُوَ أَجْمَاعُ الْعُلَمَاءِ
(تفسیر خازن) پر علماء کا اجماع ہے۔
بلاشبہ وشبہ میت کی طرف سے صدقہ دینا میت کے لیے
نافع و مفید ہے اور اس صدقہ کا میت کو ثواب پہنچتا ہے اور اس

(۵۳) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
و شیرینج بنا بر فاتحہ بزرگے، قصد ایصال ثواب بروح ایشان
پزند و بخور اند مضائقہ نیست، جائز است و اگر فاتحہ بنام بزرگے
دادہ شود اغنیاء را ہم خوردن جائز است۔ (زبدۃ النصارح ص ۱۳۲)
دودھ چاول (کھیر) کسی بزرگ کی فاتحہ کے لیے ان کی روح
کو ثواب پہنچانے کی نیت سے پکانے اور کھانے میں کوئی
مضائقہ نہیں ہے، جائز ہے اور اگر کسی بزرگ کی فاتحہ دی
جائے تو مالداروں کو بھی کھانا جائز ہے۔

(۵۴) شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
و طعامیکہ آں نیاز حضرات امامین نمایند بر آں قل و فاتحہ و درود
خواندن متبرک میشود و خوردن او بسیار خوب است۔
(فتاویٰ عزیزی)
وہ کھانا جو حضرات حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی نیاز
کے لیے پکایا جائے اور اس پر قل و فاتحہ درود پڑھا جائے، وہ
متبرک ہو جاتا ہے اور اس کا کھانا بہت ہی اچھا ہے۔

(۵۵) مولوی اسماعیل دہلوی "تقویت الایمان" والے لکھتے ہیں:
پس ہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود و ثواب آں بروح کسے از
گزمشگان برساند و طریق رسانیدن آں دعائے خیر بجناب الہی
ست پس ایں خود البتہ بہتر و مستحسن است دور خوبی ایں قدر امر
از امور مرسومہ فاتحہ و اعراں و نذر و نیاز اموات شک و شبہ
نیست۔ (صراط مستقیم ص ۵۵)
(۵۶) دوسری جگہ لکھتے ہیں:
نہ پندارند کہ نفع رسانیدن باموات بطعام و فاتحہ خوانی خوب
نیست، چہ ایں معنی بہتر و افضل است۔ (صراط مستقیم ص ۶۳)
پس ہر وہ عبادت جو مسلمان ادا کرے اور اس کا ثواب کسی
گزرے ہوئے کی روح کو پہنچائے اور اس کے لیے اللہ کی
بارگاہ میں دعا کرے، تو یہ بہت ہی بہتر اور خوب ہے اور رسوم
میں فاتحہ پڑھنے، عرس کرنے، مردوں کی نذر و نیاز کرنے کی
رسموں کی خوبی میں شک و شبہ نہیں ہے۔

کوئی یہ خیال نہ کرے کہ مردوں کو طعام اور فاتحہ خوانی کے
ساتھ نفع پہنچانا خوب نہیں ہے کیونکہ یہ بات بہتر اور افضل ہے۔
(۵۷) مولوی اشرف علی تھانوی کا ایصال ثواب کے متعلق فتویٰ ملاحظہ ہو:

سوال: ایصال ثواب کی نسبت بعض وقت خدشہ گزرتا ہے کہ اگر نیک عمل کا ثواب دوسروں کی روح کو بخشا جائے تو
بخشنے والے کے لیے کیا نفع ہوا، البتہ مردوں کو اس سے نفع پہنچتا ہے۔ حضرت اس خدشہ کو رفع فرمادیں تو ندوی کو اطمینان ہو گا۔
جواب: فِی شَرْحِ الصُّدُورِ بِتَخْرِیجِ الطَّبْرَانِیِّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا تَصَدَّقَ اَحَدُکُمْ صَدَقَةً تَطَوُّعًا فَيَجْعَلُهَا عَنْ اَبَوِیْہِ فَيَكُوْنُ لَهُمَا
اَجْرُہَا وَلَا یَنْقُصُ مِنْ اَجْرِہِ شَیْءٌ

یہ حدیث نص ہے اس میں کہ ثواب بخش دینے سے بھی عامل کے پاس پورا ثواب رہتا ہے اور صحیح مسلم کی حدیث مِّنْ
سَنِّ سُنَّةٍ حَسَنَةٍ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ (امداد الفتاویٰ ص ۳۹۹)

میت کے لیے قربانی و بردہ آزاد کرنا

(۵۸) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مینڈھا زنج کر کے فرمایا:

اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِ مُحَمَّدٍ وَّ مِنْ اُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔
اے اللہ! اس کو میری اور میری آل کی طرف سے اور میری امت کی طرف سے قبول فرما۔
(مسلم ابوداؤد، کتاب الاصلی)

(۵۹) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مینڈھا زنج کر کے فرمایا: هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُصْحَ مِنْ اُمَّتِي۔
یہ قربانی میری اور میری امت کے اس شخص کی طرف سے ہے جس نے قربانی نہیں کی۔
(ابوداؤد، کتاب الاصلی)

(۶۰) حضرت حنظل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو قربانیاں کرتے ہوئے دیکھ کر پوچھا کہ آپ دو قربانیاں کیوں کرتے ہیں؟ فرمایا:

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْصَانِيْ اَنْ اُضْحِيَ عَنْهُ فَاَنَا اُضْحِيْ عَنْهُ۔
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں ایک قربانی ان کی طرف سے کیا کروں، لہذا ایک اپنی اور ایک ان کی طرف سے کرتا ہوں۔
(ترمذی، ابوداؤد)

ان تینوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ ایک کا عمل دوسرے کو فائدہ پہنچاتا ہے۔ دیکھئے! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اپنی آل اور اپنی امت کی طرف سے قربانی کی ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کی وصیت فرمائی ہے اور پھر حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا اس پر عمل پیرا ہونا اس بات کی روشن دلیل ہے کہ زندہ کا عمل جو وفات پانے والے کے لیے کیا جائے، وہ مفید و نافع ہے۔

(۶۱) حضرت زید بن اسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

جَاءَ رَجُلٌ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَعْتَقُ عَنْ اَبِيْ وَقَدْ مَاتَ؟ قَالَ نَعَمْ۔ (شرح الصدور، ص ۱۲۹)
کہ ایک شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا، یا رسول اللہ! میرا باپ فوت ہو چکا ہے کیا میں اس کی طرف سے بردہ آزاد کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! کر۔

(۶۲) حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

اِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا كَانَا يَعْتِقَانِ عَنْ عَلِيٍّ بَعْدَ مَوْتِهِ۔
کہ حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت علی کی وفات کے بعد ان کی طرف سے بردے آزاد کیا کرتے تھے۔
(شرح الصدور، ص ۱۲۹)

صدقہ جاریہ

(۶۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن جب انتقال کرتا ہے تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے مگر سات چیزوں کا ثواب اس کو مرنے کے بعد بھی ملتا رہتا ہے۔

اول : اگر اس نے کسی کو علم دین سکھایا تو اس کو برابر ثواب ملتا رہے گا جب تک وہ علم دنیا میں جاری رہے گا۔

دوم : یہ کہ اس کی نیک اولاد ہو جو اس کے حق میں دعا کرتی رہے۔

سوم : یہ کہ وہ قرآن شریف چھوڑ گیا ہو۔

چہارم : یہ کہ اس نے مسجد بنوائی ہو۔

پنجم : یہ کہ اس نے مسافروں کے آرام کے لیے مسافر خانہ بنوایا ہو۔

ششم : یہ کہ اس نے کنواں یا نہر وغیرہ کھدوائی ہو۔

ہفتم : یہ کہ اس نے اپنی زندگی میں صدقہ دیا ہو تو یہ چیزیں جب تک موجود رہیں گی اس کو ثواب ملتا رہے گا۔

(شرح الصدور)

ان دلائل حقہ سے اظہر من الشمس ہو گیا کہ زندوں کی بدنی، مالی اور مرکب عبادت کا ثواب مردوں کو پہنچتا ہے اور اس پر امت کا اجماع و اتفاق ہے، بشرطیکہ ثواب پہنچانے کی نیت ہو۔ یہ ایصال ثواب گناہگاروں کے لیے غفور و بخشن اور نیکو کاروں کے لیے رفع درجات اور خوشی و مسرت کا موجب ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ ثواب پہنچانے والے کو بھی پورا پورا اجر و ثواب عطا فرماتا ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝

تیجہ، ساتہ، گیارہویں، چہلم، عرس یا برسی کرنا

جب آپ نے مسئلہ ایصال ثواب کو اچھی طرح سے سمجھ لیا ہے تو یہ بھی جان لیجئے کہ گیارہویں، کونڈے، سبیل، تیجہ، ساتہ، چہلم اور برسی وغیرہ یہ سب ایصال ثواب کے نام ہیں اور ایصال ثواب قرآن و حدیث سے ثابت ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا تو اب ان کے جائز ہونے میں کیا شبہ رہا۔

میت پر تین دن خاص کر سوگ کیا جاتا ہے۔ بزرگوں نے فرمایا: تین دن سوگ کیا ہے۔ اب اٹھنے سے پہلے چند گھر کے افراد مل کر کچھ صدقہ کرو، کچھ پڑھو اور اس کا ثواب میت کی روح کو پہنچا کر اٹھو۔ اس کا نام سوئم یا تیجہ مشہور ہو گیا اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بھی تیجہ ہوا۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

روز سوئم کثرت ہجوم مردم آں قدر بود کہ بیرون از حساب
است ہشاد و یک کلام اللہ شمار آمدہ و زیادہ ہم شدہ باشد و کلمہ را
حصر نیست۔ (ملفوظات عزیزی، ص ۵۵)

کہ تیسرے دن لوگوں کا ہجوم اس قدر تھا کہ شمار سے باہر
ہے۔ اکیاسی کلام اللہ ختم ہوئے، بلکہ اس سے زیادہ بھی ہوئے
ہوں گے اور کلمہ طیبہ کا تعداد ازہ ہی نہیں کہ کتنا پڑھا گیا۔

حضرت طاؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

اِنَّ الْمَوْتٰی یَفْتِنُوْنَ فِیْ قُبُوْرِهِمْ سَبْعًا
فَکَانُوْا یَسْتَحِبُّوْنَ اَنْ یُّطْعَمَ عَنْهُمْ تِلْکَ
الْاَیَّامِ۔ (شرح الصدور، ص ۵۷، ابو نعیم فی الحلیہ، امام احمد فی الزہد)

کہ بے شک مردے سات روز تک اپنی قبروں میں آزمائے
جاتے ہیں تو صحابہ کرام سات روز تک ان کی جانب سے کھانا
کھانا مستحب سمجھتے تھے۔

چنانچہ شیخ الحدیث حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:

و تصدق کردہ شود از میت بعد رفتن او از عالم تا ہفت روز۔

(اشعۃ اللمعات، شرح مشکوٰۃ)

چاہیے۔

بزرگان دین فرماتے ہیں کہ میت کی روح کو چالیس دن تک اپنے گھر اور مقامات سے خاص تعلق رہتا ہے جو بعد میں نہیں رہتا۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ مومن پر چالیس روز تک زمین کے وہ ٹکڑے جن پر وہ خدا تعالیٰ کی عبادت و اطاعت کرتا تھا اور آسمان کے وہ دروازے جن سے کہ اس کے عمل چڑھتے تھے اور وہ کہ جن سے اس کی روزی اترتی تھی روتے رہتے ہیں۔ (شرح الصدور، ص ۲۴)

اسی لیے بزرگان دین نے چالیسویں روز بھی ایصالِ ثواب کیا کہ اب چونکہ وہ خاص تعلق منقطع ہو جائے گا، لہذا ہماری طرف سے روح کو کوئی ثواب پہنچ جائے تاکہ وہ خوش ہو اور ان سب کی اصل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سید الشہداء حضرت امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے تیسرے دسویں اور چالیسویں دن اور چھٹے مہینے اور سال بھر کے بعد صدقہ دیا۔ (كَذَافِي الْأَنْوَارِ السَّاطِعَةِ مَغْرِبًا إِلَى مَجْمُوعَةِ الرِّوَايَاتِ حَاشِيَةِ خَزَائِنِ الرِّوَايَاتِ)

معلوم ہوا کہ یہ مروجہ تیجہ، ساتواں، چہلم اور گیارہویں وغیرہ دراصل ایصالِ ثواب کے نام ہیں اور یہ جائز ہیں، ان کو بدعتِ سینہ یا لغویات وغیرہ کہنا گرامی ہے۔

کھانا آگے رکھ کر کلام الہی پڑھنا

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کیا تو میری والدہ (ام سلیم) نے کھانا بطور تحفہ و ہدیہ پکایا اور میرے ہاتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا اور ساتھ ہی یہ کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو میرا سلام کہنا اور عرض کرنا کہ اس موقع پر یہی جو کچھ ہے، اسے قبول فرمائیں۔

وہ کھانا لے کر میں آپ کے پاس پہنچا اور والدہ کا سلام و پیام عرض کیا۔ آپ نے فرمایا: اے انس! اسے رکھ دے اور فلاں فلاں کو بلا۔ میں بلاتا گیا یہاں تک کہ تین سو آدمی جمع ہو گئے۔

فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِيَضَعَ يَدَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَبِيسَةِ وَتَكَلَّمَ بِمَا
شَاءَ۔
تو میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے اس کھانے پر اپنا دست مبارک رکھا اور جو چاہا پڑھا۔

بس پھر کیا تھا وہ کھانا اس قدر بابرکت ہوا کہ لوگ شکم سیر ہو گئے۔ آپ نے مجھ سے فرمایا: یہ جو باقی ہے اسے لے جا۔ میں نے جب اس بقیہ کھانے کو دیکھا تو اندازہ نہ کر سکا کہ جو میں لایا تھا وہ زیادہ تھا یا یہ زیادہ ہے۔ (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ، ص ۵۳۹) دیکھئے! اس حدیث سے ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھانا آگے رکھ کر اس پر جو چاہا پڑھا اور اس میں بہت زیادہ برکت ہوئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ تبوک میں لشکر اسلام کو بھوک نے بہت ستلایا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ لشکر اسلام سے بچا ہوا توشہ منگوا کر دعائے برکت فرمائیے۔ چنانچہ آپ نے دسترخوان بچھوا کر بچا ہوا کھانا منگوا یا۔ صحابہ کرام میں سے کوئی مٹھی بھر کھجوریں کوئی روٹی کا ٹکڑا اور کوئی باقلا وغیرہ غرض کہ جو کچھ کسی کے پاس بچا کھپا تھا وہ لے آیا اور دسترخوان پر تھوڑی سی چیزیں جمع ہو گئیں۔

قَدْ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْبَرَكَهَةِ ثُمَّ قَالَ خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ
تو اس پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعائے
برکت فرمائی، پھر آپ نے فرمایا: تم لوگ اپنے توشے دان بھر
(مشکوہ، ص ۵۳۸) لو۔

چنانچہ ان چیزوں میں اتنی برکت ہوئی کہ تمام لشکر اسلام نے اپنے توشے دان بھر لیے اور پیٹ بھر کر کھایا اور کھانا پھر بھی بچ
رہا تو پھر فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اس کا رسول ہوں۔

اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا سامنے کھانا رکھ کر دعائے برکت فرمانا ثابت ہے، اگرچہ اس مضمون
کی اور بھی احادیث ہیں مگر بخوف طوالت انہیں پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہو گیا کہ حضور نے کھانا سامنے
رکھ کر اس پر کچھ پڑھا بھی ہے اور دعا بھی فرمائی ہے۔

معلوم ہوا کہ کھانا آگے رکھ کر اس پر کلام پڑھنا اور دعا کرنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، لہذا جائز ہے۔
مسئلہ ایصال ثواب ہدیہ ناظرین ہے۔ امید ہے ناظرین حضرات ان دلائل حقہ کو بنظر غور دیکھنے کے بعد ایصال ثواب کی
اہمیت کو سمجھیں گے اور ان لوگوں کی تنگ نظری اور مبلغ علم کا بھی اندازہ لگالیں گے، جو فاتحہ خوانی کو لغویات یا بدعت سینہ کہہ کر
لوگوں کو اس سے روکتے ہیں اور کہا کرتے ہیں کہ اس کا کوئی ثبوت نہیں۔

فاتحہ خوانی اور ثواب رسانی کا طریقہ

ثواب پہنچانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس عبادت کا ثواب پہنچانا کسی کو منظور ہو تو اس عبادت سے فارغ ہو کر یوں کہے کہ اے
اللہ پاک اس عبادت کو قبول فرما اور اس کا ثواب بہ طفیل اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فلاں شخص کی روح کو
پہنچا۔

عام طور پر فاتحہ خوانی یوں ہوتی ہے

پہلے کوئی سورہ یا کوئی رکوع پڑھ کر بعد میں ایک مرتبہ سورہ کافرون، تین مرتبہ سورہ اخلاص، ایک مرتبہ سورہ فلق،
ایک مرتبہ سورہ ناس پھر ایک مرتبہ سورہ فاتحہ اور پھر سورہ بقرہ کی پہلی آیتیں ہُمُ الْمُفْلِحُونَ تک پڑھی جاتی ہیں، پھر
إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ
أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ إِنَّ
اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ أَصْحَابِ
سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ پڑھ کر یوں دعا کی جاتی ہے۔

”اے اللہ! اس کلام کا ثواب اور اگر کوئی شیرینی یا کھانا وغیرہ بھی ہو تو پھر یوں کہے، اے اللہ! اس پاک کلام
اور اس کھانے یا شیرینی وغیرہ کا ثواب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہدیتاً و تحفتاً پیش کر کے،

پھر ان کے صدقے اور ان کی وساطت سے ان کی آل پاک اور ان کے اصحاب پاک اور ان کی ازواج مطہرات و تابعین و تبع تابعین اماموں عالموں بزرگوں اور جمیع مومنین و مومنات کی روحوں کو پہنچا کر خصوصاً فلاں کی روح کو ثواب پہنچا۔“

مختصر کرنا ہو تو ایک بار سورہ فاتحہ اور تین مرتبہ سورہ اخلاص پڑھی جائے۔ زیادہ ثواب پہنچانا منظور ہو تو پہلے ایک بار یا چند بار کلام پاک پڑھا جائے یا جتنا ہو سکے پڑھ لیا جائے اور ثواب پہنچا دیا جائے۔
عوام میں اس کا نام ہے فاتحہ، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ آج فلاں بزرگ کی فاتحہ ہے۔
فاتحہ نام تو ہے الحمد شریف کا چونکہ الحمد شریف اس وقت پڑھی جاتی ہے اس لیے اس عمل کا نام فاتحہ مشہور ہو گیا۔ گویا
تَسْمِيَةُ الْكُلِّ بِاسْمِ الْجُزْءِ کے قبیل سے ہو گیا۔
رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ بِحُرْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔



از: اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز

إِتْيَانُ الْأَرْوَاحِ لِذِيَارِهِمْ بَعْدَ التَّرَوَاجِ (۱۳۲۱ھ)

ارواحِ مومنین کی گھروں پر آمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ: (۱۳ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس وقت سے روح انسان کے جسم سے پرواز کرتی ہے بعد اس کے پھر بھی اپنے مکان پر آتی ہے یا نہیں اور اس سے کچھ ثواب کی خواستگار خواہ قرآن مجید یا خیرات وغیرہ طعام ہو یا روپیہ پیسہ ہوتی ہے یا نہیں اور کون کون دن روح اپنے مکان پر آیا کرتی ہے اور اگر آتی ہے تو منکر اس کا گنگار ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کس گناہ میں شامل ہے۔ بَيِّنُوا تَوَجُّرُوا۔
الجواب: خاتم المحدثین شیخ محقق مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح مشکوٰۃ شریف باب زیارت القبور میں فرماتے ہیں:

”مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از رفتن آواز عالم ہفت روز تصدق از میت نفع می کند اور ابے خلاف میان اہل علم وارد شدہ است در آل احادیث صحیحہ خصوصاً آب و بعضی از علماء گفتہ اند کہ نمی رسید میت را مگر صدقہ و دعا و در بعض روایات آمدہ است کہ روح میت می آید خانہ خود را شب جمعہ پس نظری کند کہ تصدق می کنند ازوے یا نہ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

شیخ الاسلام ”کَشَفُ الْعَظَمَاءِ لِمَوْتِي عَلَى الْأَحْيَا“ فصل ہشتم میں فرماتے ہیں:
”در غرائب و خزائنہ نقل کردہ کہ ارواحِ مومنین می آیند خانہائے خود را ہر شب جمعہ و روز عید و روز عاشورہ و شب برات پس ایستادہ می شوند بیرون خانہائے خودند امی کنند ہر یکے با آواز بلند اندوہ گیس اے اہل و اولاد من و نزدیکان من مہربانی کنید بر ما بصدقہ الخ۔“

اسی میں ہے:

”شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در شرح الصدور احادیث شتے در اکثر ازیں اوقات آوردہ

اگرچہ اکثرے خالی از ضعیف نیست۔

اکثرے کالفظ صحیح دلالت کرتا ہے کہ بعض بالکل ضعف سے خالی ہیں تو صاحب مائے مسائل کا مطلقاً اس کی طرف نسبت کرنا کہ ”اس روایات را تضعیف ہم فرمودہ اند۔“

کذب و افتراء ہے یا جہل و اجتراء اور استناد کا روایات صحیحہ مرفوعہ متعلیہ الاسناد میں حصر اور صحاح کا صرف مکتب ستہ پر قصر جیسا کہ صاحب مائے مسائل سے یہاں مواقع ہوا جہل شدید و سفہ بعید ہے۔ حدیث حسن بھی بالا جماع حجت ہے۔ غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث ضعیف بھی بالا جماع حجت ہے۔ ہمارے ائمہ کرام حنفیہ و جمہور ائمہ کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل الاسناد بھی حجت ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی بھی حجت ہے کہ یہ سب مسائل ادنیٰ طلبہ علم پر بھی روشن ہیں اور صحیح حدیث کا ان چھ کتابوں میں محصور نہ ہونا بھی علم حدیث کے ابجد خوابوں پر بین و مبرہن ہے۔ وَلَیْکِنَّ الْوَهَّابِیَّةَ قَوْمٌ یَّجْهَلُونَ۔ طرفہ یہ کہ خود صاحب مائے مسائل نے اس کتاب اور اربعین میں اور بزرگان خاندان دہلی جناب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنی تصانیف کثیرہ میں تو وہ روایات غیر صحاح و روایات طبقہ رابعہ اور ان سے بھی نازل تر سے استناد کیا ہے جیسا کہ ان کے کتب ادنیٰ مطالعہ سے واضح و مبین ہے۔ وَلَیْکِنَّ النَّجْدِیَّةَ یَجْحَدُونَ الْحَقَّ وَهُمْ یَعْلَمُونَ۔

امام اجل عبد اللہ ابن مبارک و ابوبکر بن ابی شیبہ استاذ بخاری و مسلم حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے موقوف اور امام احمد مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابو نعیم حلیہ میں بہ سند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی

وَهَذَا الْفُظُّ ابْنُ مُبَارَكٍ قَالَ إِنَّ الدُّنْيَا جَنَّةٌ
الْكَافِرِ وَسِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَإِنَّمَا مَثَلُ الْمُؤْمِنِ
حِينَ تَخْرُجُ نَفْسُهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ كَانَ فِي
سِجْنٍ فَأَخْرَجَ مِنْهُ فَجَعَلَ يَتَقَلَّبُ فِي
الْأَرْضِ وَيَفْسَحُ فِيهَا۔

ابو بکر کی روایت یوں ہے:
فَإِذَا مَاتَ الْمُؤْمِنُ يُخْلَى سِرْبُهُ يَسْرَحُ
حَيْثُ شَاءَ۔
جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ
جہاں چاہے جائے۔

ابن ابی الدنیا و بیہقی سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضرت سلمان ناری و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہم ملے۔ ایک نے دوسرے سے کہا، اگر تم مجھ سے پہلے انتقال کرو تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش آیا، کہا گیا زندے اور مردے بھی ملتے ہیں، کہا:

نَعَمْ أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَإِنَّ أَرْوَاحَهُمْ فِي الْجَنَّةِ
وَهِيَ تَذْهَبُ حَيْثُ شَاءَتْ۔
ہاں! مسلمانوں کی روہیں تو جنت میں ہوتی ہیں، انہیں
اختیار ہوتا ہے جہاں چاہیں جائیں۔

ابن المبارک کتاب الزہد اور ابوبکر ابن ابی الدنیا و ابن مندہ سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:
قَالَ إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَرَزَخٍ مِنَ الْأَرْضِ
بے شک مسلمانوں کی روہیں زمین کے برزخ میں ہیں

جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں اور کافر کی رو میں سنجین میں مقید ہیں۔

مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مسلمانوں کی رو میں آزاد ہیں جہاں چاہیں جاتی ہیں۔

امام ابو عمر ابن عبد البر نے فرمایا: راجح یہ ہے کہ شہیدوں کی رو میں جنت میں ہیں اور مسلمانوں کی فتائے قبور پر جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں۔

بے شک جب روح اس قالب سے جدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جولاں کرتی ہے۔

یعنی اولیاء کرام قدست اسرار ہم کی ارواح زمین و آسمان اور جنت میں جہاں چاہتی ہیں چلی جاتی ہیں۔

بعض علمائے محققین سے مروی ہے کہ رو میں شب جمعہ چھٹی پاتیں اور پھیلتی ہیں، پہلے اپنی قبروں پر آتی ہیں، پھر اپنے گھروں میں۔

بیشک مسلمانوں کی رو میں ہر روز شب جمعہ اپنے گھر آتی اور دروازے کے پاس کھڑی ہو کر دردناک آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو! اے میرے بچو! اے میرے عزیزو! ہم پر صدقہ سے مہر کرو ہمیں یاد کرو بھول نہ جاؤ ہماری غریبی میں ہم پر ترس کھاؤ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، جب عید یا جمعہ یا عاشورے کا دن یا شب برات ہوتی ہے،

تَذْهَبُ حَيْثُ شَاءَتْ وَنَفْسُ الْكَافِرِ فِي سِجِّينَ۔

ابن ابی الدنیا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی: قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ مُرْسِلَةٌ تَذْهَبُ حَيْثُ شَاءَتْ۔

امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں: رَجَّحَ ابْنُ الْبَرِّ أَنَّ أَرْوَاحَ الشُّهَدَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَأَرْوَاحَ غَيْرِهِمْ عَلَى أُنْبِيَةِ الْقُبُورِ فَتَسْرَحُ حَيْثُ شَاءَتْ۔

علامہ منادی تیسری شرح مع صغیر میں فرماتے ہیں:

إِنَّ الرُّوحَ إِذَا انْخَلَعَتْ مِنْ هَذَا الْهَيْكَلِ وَانْفَكَّتْ مِنَ الْقَبْرِ بِالمَوْتِ تَجُولُ إِلَى حَيْثُ شَاءَتْ۔

قاضی ثناء اللہ بھی تذکرۃ الموت میں لکھتے ہیں:

ارواح ایشاں (یعنی اولیائے کرام قدست اسرار ہم) از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند میروند۔

خزانہ الروایات میں ہے:

عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّ الْأَرْوَاحَ تَخْلُصُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَتَنْتَشِرُ فِجَاءً وَإِلَى مَقَابِرِهِمْ ثُمَّ جَاءَ وَافِي بَيُوتِهِمْ۔

دستور القضاۃ مستند صاحب ماتہ مسائل میں فتاویٰ امام نسفی سے ہے:

إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ يَأْتُونَ فِي كُلِّ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَقُومُونَ بِفَنَاءِ بَيُوتِهِمْ ثُمَّ يَنَادِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِصَوْتٍ حَزِينٍ يَا أَهْلِي وَيَا أَوْلَادِي وَيَا أَقْرَبَائِي اعْطِفُوا عَلَيْنَا بِالصَّدَقَةِ وَادْكُرُونَا وَلَا تَنْسُونَا وَارْحَمُونَا فِي غُرْبَتِنَا۔ الخ

نیز خزانہ الروایات مستند صاحب ماتہ مسائل میں ہے:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ أَوْ يَوْمُ جُمُعَةٍ أَوْ يَوْمُ عَاشُورَةٍ أَوْ

لَبَلَّةُ النَّصْفِ مِنَ الشَّعْبَانِ تَأْتِي أَرْوَاحُ
الْأَمْوَاتِ وَيَقُومُونَ عَلَى أَبْوَابِ بُيُوتِهِمْ
فَيَقُولُونَ هَلْ مِنْ أَحَدٍ يَذْكُرُنَا هَلْ مِنْ أَحَدٍ
يَتَرَحَّمُ عَلَيْنَا هَلْ مِنْ أَحَدٍ يَذْكُرُ غُرَبَتَنَا
الحديث۔

اموات کی روحيں آکر اپنے گھروں کے دروازوں پر کھڑی
ہوتی اور کہتی ہیں 'ہے کوئی کہ ہمیں یاد کرے' ہے کوئی کہ ہم پر
ترس کھائے 'ہے کوئی کہ ہماری غربت کی یاد لائے۔

اسی طرح کنز العباد میں بھی کتاب الروضہ امام زندیکی سے منقول یہ مسئلہ کہ نہ عقائد کا ہے نہ فقہ کے احکام حلال و حرام
کا ایسی جگہ ایسی دو ایک سندیں بھی بس ہوتیں نہ کہ اس قدر کثیر وافر۔ امام جلال الملہ والدین سیوطی مناہیل الصفا فی
تخریج احادیث الشفا زیر رٹائے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:
لَمْ أَجِدْهُ فِي شَيْءٍ مِّنْ كُتُبِ الْأَثَرِ لَكِنْ
صَاحِبَ إِقْتِبَاسِ الْأَنْوَارِ وَابْنَ الْحَاجِ فِي
مَدْخِلِهِ ذَكَرَاهُ فِي ضَمَنِ حَدِيثِ طَوِيلٍ
وَكَفَى بِذَلِكَ سَنَدًا لِمِثْلِهِ فَإِنَّهُ لَيْسَ مَا
يُتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ۔

یعنی میں نے یہ حدیث کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر
صاحب اقتباس الانوار اور ابن الحاج نے مدخل میں اسے ایک
حدیث طویل میں بے سند ذکر کیا 'ایسی حدیث کو اتنی ہی سند کافی
ہے کہ وہ کچھ احکام سے متعلق نہیں۔

باقی رہا ضلال حال کے شیخ الفضال گنگوہی کا براہین قاطعہ میں زعم باطل کہ ارواح کا اپنے گھر آنا یہ مسئلہ عقائد کا ہے اس میں
مشہور و متواتر صحاح کی حاجت ہے۔ قطعیات کا اعتبار ہے نہ 'نسیات صحاح' کا 'یعنی اگر صحیح بخاری و مسلم کی بھی صحیح و صریح
حدیثوں میں ہو کہ روحيں آتی ہیں تو وہ حدیثیں بھی ان کے دھرم میں مردود ہوں گی کہ ان روایات میں عمل نہیں بلکہ علم ہے
اور تسلیم بھی کرے تو فقط عمل ہے نہ فضل عمل۔ براہین قاطعہ لِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ فِي چار ورق سے زائد پر یہی
اعجوبہ اضحو کہ طرح طرح کے مزخرفات سے آلودہ اندوہ کیا ہے سخت جمالت فاحشہ ہے۔

اقول! اگر ہر جملہ خبریہ جس میں کسی بات کا ایجاب یا سلب ہو اگرچہ اسے نفی و اثبات کسی طرح عقائد میں دخل ہے 'ثانی یا
مثبت کسی پر اس نفی یا اثبات کے سبب حکم ضلالت و گمراہی محتمل' نہ یہ سبب باب عقائد میں داخل ٹھہرے جس میں احادیث
بخاری و مسلم بھی جب تک متواتر نہ ہوں نامقبول ٹھہریں تو

اولاً: سیرو مغازی و مناقب یہ علوم کے علوم سب گاؤ خورد و دریا برد ہو جائیں 'حالانکہ علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ان علوم
میں صحاح درکنار ضعاف بھی مقبول۔

سیرت انسان العیون میں ہے: لَا يَخْفَى أَنَّ السَّيَرَ تَجْمَعُ الصَّحِيحُ وَالسَّقِيمُ وَالضَّعِيفُ وَابْلَاغُ
الْمُرْسَلِ وَالْمُنْقَطِعِ وَالْمُعْضَلِ دُونَ الْمَوْضُوعِ وَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْأَيْمَنَةِ إِذَا رَوَيْنَا
فِي الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ شَدَّ ذَنَاوَ إِذَا رَوَيْنَا فِي الْفَضَائِلِ وَنَحْوِهَا تَسَاهَلْنَا۔ اس بحث کی تفصیل فقیر کی
کتاب "مُنِيرُ الْعَيْنَيْنِ فِي حُكْمِ تَقْيِيلِ الْإِبْهَامَيْنِ" میں ملاحظہ ہو۔ یہیں دیکھئے رٹائے مذکور امیر المومنین کیا
فضائل اعمال سے تھا وہ بھی باب علم سے ہے جس میں امام خاتم الحفاظ نے بعض علماء کی بے سند حکایتیں بھی کافی بتائی۔

ثانیاً: علم رجال بھی مردود ہو جائے کہ وہ بھی علم ہے نہ عمل و فضل 'عمل تو غیر قطعیات سب باطل و مہمل۔

ثالثاً: دو تہائی سے زائد بخاری و مسلم کی حدیثیں محض باطل و مردود قرار پائیں۔

رابعاً: عقائد و اعمال میں تفرقہ جس پر اجماع ائمہ ہے ضائع جائے کہ احکام حلال و حرام ہیں کیا اعتقاد حلت و حرمت نہیں لگا ہوا ہے اور وہ عمل نہیں بلکہ علم ہے تو کسی شے کے حلال یا حرام سمجھنے کے لیے بخاری و مسلم کی حدیثیں مردود اور جب حلال و حرام کچھ نہ جانیں تو اسے کیوں کریں اس سے بچیں کیوں۔

خامساً: بلکہ فضائل و اعمال میں بھی احادیث صحیحین کا مردود ہونا لازم حالانکہ ان میں ضعیف حدیثیں بھی ہیں یہ سفیہ خود مقبول مانتا ہے ظاہر ہے کہ اس عمل میں یہ خوبی ہے اس پر یہ ثواب جانا یہ خود عمل نہیں بلکہ علم ہے اور علم باب عقائد سے ہے اور عقائد میں صحاح فنیات مردود۔

سادساً: اگلے صاحب نے اتنی مہربانی کی تھی کہ حدیث صحیح مرفوع متصل السند مقبول رکھی تھی۔ انہوں نے بخاری و مسلم بھی مردود کر دیں جب تک قطعیات نہ ہوں کچھ نہ سنیں گے۔ ”قدم عشق پیشتر بہتر“۔

سابعاً: ختم الہی کا ثمرہ دیکھئے اسی براہین قاطعہ لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ فِي فَضِيلَتِ عِلْمِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُوبَابِ فَضَائِلٍ سَے نکلوا کہ اس تنگنائے اعتقادات میں داخل کرایا، تاکہ صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو وسعت علم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر دال ہیں مردود ٹھہریں اور وہیں وہیں اسی منہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عظیم کی تنقیص کو ایک محض بے اصل و بے سند حکایت سے سند لایا کہ شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں حالانکہ شیخ قدس سرہ نے اسے ہرگز روایت نہ کیا بلکہ اعتراضاً ذکر کر کے صاف فرمادیا تھا کہ ”اس سخن اصلے ندارد و روایت بدال صحیح نشدہ است“۔

غرض! محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل ماننے کو تو جب تک حدیث قطعی نہ ہو بخاری و مسلم بھی مردود اور معاذ اللہ حضور کی تنقیص فضائل کے لیے بے اصل و بے سند و سروپا حکایت مقبول و محمود اور پھر دعویٰ ایمان و امانت و دین و دیانت بدستور موجود اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ۔ بالجملة ایہ مسئلہ نہ باب عقائد سے نہ باب احکام حلال و حرام سے۔ اسے جتنا ماننا چاہیے اس کے لیے اتنی سندیں کافی وافی۔ منکر اگر صرف انکار کرے یعنی اس پر جزم و یقین نہیں تو ٹھیک ہے اور عامہ مسائل سیر و مغازی و اخبار و فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں۔ اس کے باعث وہ مردود نہیں قرار پاسکتے اور اگر دعوائے نفی کرے یعنی کہ مجھے معلوم و ثابت ہے کہ روحمیں نہیں آتیں تو جھوٹا کذاب ہے۔ بالفرض اگر ان روایات سے قطع نظر بھی تو غایت یہ کہ عدم ثبوت ہے نہ ثبوت عدم اور بے دلیل عدم ادعائے عدم محض تحکم و ستم۔ آنے کے بارے میں تو اتنی کتب و علما کی عبارات اتنی روایات ہیں بھی نفی و انکار کے لیے کون سی روایت ہے؟ کس حدیث میں آیا کہ روحوں کا آنا باطل و غلط ہے تو ادعائے بے دلیل محض باطل و ذلیل۔ کیسی ہٹ دھری ہے کہ طرف مقابل پر روایات موجودہ صرف بر بنائے ضعف مردود اور اپنی طرف روایت کا نام و نشان اور ادعائے نفی کا بلند نشان۔ روحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو غیبا و اثباتاً ہر طرح اسی باب سے ہو گا اور دعویٰ نفی کے لیے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی یا مسئلہ ایک طرف سے باب عقائد میں ہے کہ صحاح بھی مردود اور دوسری طرف سے ضروریات میں ہے کہ اصلاً حاجت دلیل مفقود۔ وَلٰكِنَّ الْوَهَابِيَّةَ لَا يَعْقِلُوْنَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ۔ اٰمِيْنَ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ مَجْدُهُ اَنْتُمْ وَاَحْكَمُ فَقَطْ۔

اعراس الاولیاء

(۱) حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

اَلْكَرَّانُ الْمُؤْمِنَ اِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ
بِرِضَا اِنْ اِلٰهٍ وَكَرَامَةٍ فَلَيْسَ شَيْئًا اَحَبَّ
اِلَيْهِ مِمَّا اَمَامَهُ فَاَحَبَّ لِقَاءَ اِلٰهٍ وَاَحَبَّ اِلٰهٍ
لِقَائِهِ۔ (متفق علیہ)

بندہ مومن کی وفات کا جب وقت قریب آتا ہے تو اس کو
رضائے الہی اور کرامت کی بشارت دی جاتی ہے بس اس
بشارت پاکیزہ آئندہ کی ہر چیز اس کے نزدیک محبوب ہو جاتی ہے
اور وہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو محبوب سمجھتا ہے اور خدا اس کی

ملاقات کو محبوب سمجھتا ہے۔

(۲) حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

اَلْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرِيحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا
وَإِذَا هَلَكَ إِلَى رَحْمَةِ اللّٰهِ۔

بندہ مومن کا جب انتقال ہوتا ہے تو مصائب و تکالیف دنیا
سے راحت ملتی ہے، رحمت الہی پاتا ہے۔ (مشکوٰۃ)

(۳) حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

تَحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ۔ (رواہ البیہقی)

بندہ مومن کا تحفہ موت ہے۔

حاشیہ مشکوٰۃ میں ہے جس کا ترجمہ یہ ہے علامہ طیبی نے فرمایا: موت ایک ذریعہ ہے جس سے سعادت کبریٰ حاصل
ہوتی ہے، درجات عالیہ ملتے ہیں۔ انسان کو نعمت ابدی ہاتھ آتی ہے۔ موت ایک گھر سے دوسرے گھر چلا جانا ہے۔ ظاہر میں یہ
موت اگرچہ فنا معلوم ہوتی ہے لیکن حقیقتاً یہ دوبارہ ولادت و پیدائش ہوتی ہے۔ موت جنت کے دروازوں سے ایک دروازہ ہے،
اگر موت نہ ہو تو جنت کہاں ملے۔

حضرت شیخ محقق فرماتے ہیں، موت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے بندے کے لیے لطف ہے، احسان ہے، نعمت ہے جس
سے جنت اور خدا کا قرب حاصل ہوتا ہے۔

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: کہ قبض روح کے
وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ اگر مرد صالح متقی ہے تو فرشتے کہتے ہیں، اے پاک جان! جو پاک جسم میں تھی، نکل اور راحت و
رزق اور خدائے رحیم کی ملاقات سے خوش ہو۔ (رواہ ابن ماجہ) پس وہ روح نکلتی ہے اور ایسی خوشبو آتی ہے جیسے مشک، یہاں
تک کہ دست بدست تبرکات۔

(۵) تعظیماً اس کو لیتے ہوئے آسمان دنیا کے ایک دروازے تک لے جاتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کتنی عمدہ خوشبو ہے جو زمین سے آئی۔ پھر ارواح مومنین کے پاس اس کو لاتے ہیں۔ تمام روہیں اس کو دیکھ کر شاد ہوتی ہیں جس طرح کسی گئے ہوئے شخص کی واپسی پر اس کے گھر والے خوش ہوتے۔ (رواہ احمد و نسائی) یہاں تک کہ خدا کے پاس لے جاتے ہیں۔

(۶) خدا ارشاد فرماتا ہے کہ میرے بندہ کی کتاب علیین میں لکھو اور اس کو زمین کی طرف لوٹاؤ، پھر اس کی روح اس کے جسم میں عود کرتی ہے اور منکر و نکیر اس سے سوال کرتے ہیں۔ وہ سوالوں کا جواب دیتا ہے تو خدا کے جناب سے ندا ہوتی ہے، 'صدق عبدی میرے بندہ نے سچ کہا' اس کے لیے جنتی فرش بچھاؤ، جنتی لباس پہناؤ، دروازہ جنت کھول دو۔ پھر ایک شخص نہایت حسین عمدہ کپڑے پہنے، عمدہ خوشبو والا اس کے پاس آکر کہتا ہے:

أَبَشِّرْ بِالَّذِي يَسُرُّكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ۔
جو چیز تجھے خوش کرے میں اس کی بشارت دیتا ہوں یہ وہ مبارک دن ہے جس کا تجھ سے وعدہ کیا گیا تھا۔

وہ اس قبر میں آنے والے سے سوال کرتا ہے تو کون ہے کہ تیرے چہرے سے آثار خیر ظاہر ہیں۔ وہ جواب دیتا ہے میں تیرا نیک عمل ہوں جو تو نے دنیا میں کیا ہے۔ (رواہ احمد عن البراء بن عازب)
بندہ خواہش ظاہر کرتا ہے کہ میں اپنے بال بچوں کو جا کر خدا کی اس نعمت اور اس کے فضل و کرم کی خبر دے آتا تو فرشتے عرض کرتے ہیں:

نَمْ كَنُومَةَ الْعُرُوسِ الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ الْيَوْمَ۔ (رواہ الترمذی عن ابی ہریرہ)
ایسے عیش و عشرت، آرام و راحت کے ساتھ سو جاؤ جیسا کہ عروس دو لہا سوتا ہے کہ اس کو اس کے محبوب کے سوا کوئی نہیں جگائے گا۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بندہ مومن کا وصال اس کے لیے باعث رنج و ملال، سبب حزن و کلال نہیں۔ وہ خدا سے ملنے کو محبوب سمجھتا ہے، موت اس کے لیے تحفہ الہیہ ہے۔ فرشتے اس کے وصال سے خوش ہوتے ہیں۔ ارواح مومنین اس سے مل کر شاد ہوتی ہیں۔ عمل صالح اس کو بشارت دیتا ہے۔ نعماء الہیہ سے فیض یاب ہوتا ہے۔ خدا کا قرب پاتا ہے۔ خدا کی جانب سے کامیابی و صداقت کا سرا باندھا جاتا ہے۔ جنتی لباس عطا ہوتا ہے۔ جنتی فرش بچھائے جاتے ہیں۔ رحمتوں، برکتوں اور رضائے الہی کی پھلور کی جاتی ہے۔ ہر آسمان کے فرشتے اس کا استقبال کرتے ہیں۔ دوسرے آسمان تک اس کو پہنچاتے ہیں۔ اس جانے والے کی روح کو تبرکاً تعظیماً ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں۔ غرض! یہ کہ یہ ایک عروس، نوشہ ہوتا ہے اور یہ سب اس کی برات اور سلمان برات ہوتا ہے۔ اسی واسطے اس سے کہا جاتا ہے "نَمْ كَنُومَةَ الْعُرُوسِ" دو لہا کی طرح عیش و عشرت سے یہاں کی زندگی گزارو۔ اس عروس جنت کے یوم وصال کو عرس کہتے ہیں۔

امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

وَهَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ يَبْتَغِي التَّعْظِيمَ وَالْفَرَحَ بِهِ لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ وَأَهْلَ عَالَمِ بَرَزَخٍ وَالْجِنَّانَ يَفْرَحُونَ وَيَتَبَشَّرُونَ بِمَوْتِ الْوَلِيِّ فَيَوْمَ مَوْتِهِ يَوْمٌ عَظِيمٌ۔

یوم وفات عظمت والا دن ہے، اس دن کی عظمت بجالانا چاہیے۔ اس دن فرحت و سرور منانا چاہیے، اس لیے کہ جب کسی ولی کا دنیا سے وصال ہوتا ہے تو فرشتے اور عالم برزخ والے خوش ہوتے ہیں، خوشیاں مناتے ہیں اور شادیاں رچاتے ہیں پس یہ دن نہایت مبارک اور عظمت و مرتبہ والا دن ہے۔

ثابت ہوا کہ ہر مسلمان کو اس دن خوشی منانی چاہیے اور اس عروس جنت کی شادی و عرس کرنا چاہیے۔

عرس کی حقیقت

تاریخ و ذات جو ہر سال دورہ کر کے واپس آتی ہے قرآن کریم کی تلاوت اور کھانے کا ثواب صاحب عرس کی روح کو بخشا، بس یہ ہے حقیقت عرس۔ باقی رہا وہ چیزیں جو مذموم و خلاف شرع ہیں وہ مذموم ہیں۔ جہاں ہو اور جس وقت ہوں اور جو چیز مستحسن و نیک ہے وہ ہر وقت ہر جگہ مستحسن و نیک ہے۔ کوئی امر مذموم و خلاف شرع حقیقت عرس میں داخل نہیں۔ کون مسلمان کہہ سکتا ہے کہ قرآن کریم کی تلاوت کا ثواب اور کھانے کا ثواب صاحب عرس و فاتحہ کو بخشنا ناجائز ہے۔

(۱) حضرت مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

مَنْ مَرَّ عَلَى الْمَقْبَرَةِ وَقَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
أَحَدَ عَشَرَ مَرَّةً وَهَبَ مِنْ أَجْرِهَا لِلْأَمْوَاتِ
أُعْطِيَ مِنَ الْآجِرِ بَعْدَ الْأَمْوَاتِ رَوَاهُ
الدَّارِقُطْنِيُّ۔
جو شخص مقبرہ پر گزرے اور گیارہ مرتبہ قل هو اللہ شریف
پڑھ کر مردوں کو ایصالِ ثواب کرے تو جس قدر ان سب کو
ثواب پہنچے گا اسی قدر پڑھنے والے کو۔

(۲) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ
یا رسول اللہ! ہم اپنے مردوں کی جانب سے صدقہ کرتے ہیں، حج کرتے ہیں، دعا کرتے ہیں تو اس کا ثواب ان کو پہنچتا ہے یا نہیں۔
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں!

إِنَّهُ لَيَصِلُ إِلَيْهِمْ وَيَفْرَحُونَ بِهِ كَمَا يَفْرَحُ
أَحَدُكُمْ بِالتَّطَبُّقِ إِذَا أُهْدِيَ إِلَيْهِ رَوَاهُ
أَبُو حَفْصٍ الْكَبِيرُ۔
بیشک ثواب ان کو پہنچتا ہے اور وہ اس سے اس طرح خوش
ہوتے ہیں جس طرح تم کو خوشی ہوتی ہے جب تمہاری طرف
ہدیتا کوئی طباق بھیجے۔

(۳) عقائد نسفی میں ہے:

دَنَى دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَصَدَقَتِهِمْ
عَنْهُمْ نَفْعٌ لَهُمْ۔
زندوں کا مردوں کے لیے دعا کرنا اور ان کی طرف سے
صدقہ کرنا مردوں کو مفید ہے۔

(۴) فقہ حنفی کی معتبر و مستند کتاب ہدایہ شریف میں ہے:

الْأَصْلُ فِي هَذَا الْبَابِ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَهُ أَنْ
يَجْعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِغَيْرِهِ صَلَوةً أَوْ صَوْمًا أَوْ
صَدَقَةً أَوْ غَيْرَهَا عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ
لِمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
ضَجَّ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَعَدَّهُمَا عَنْ
نَفْسِهِ وَالْآخَرَ عَنْ أُمَّةٍ۔
قاعدہ اس باب میں یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا نماز ہو یا
روزہ، صدقہ ہو یا اور کوئی بڑا احسان، دوسرے کو بخش سکتا ہے
اور یہی مذہب اہلسنت و جماعت کا ہے۔ دلیل یہ ہے کہ حضور
نے دو مینڈھوں کی قربانی فرمائی، ایک اپنی طرف سے اور ایک کا
ثواب آپ نے تمام امت مسلمہ کو عطا فرمایا۔

یہ حضور آقائے دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرم ہے کہ اپنے غلاموں کو یوں نوازتے ہیں۔

شاہاں چہ عجب گر بنوازند گدارا

حضور کی احادیث کریمہ کتب عقائد و فقہ سے یہ امر روشن ہو گیا کہ قرآن و طعام عبادات کا ثواب دوسرے کو بخشا جاسکتا ہے۔ یہ کوئی ناجائز نہیں گیارہویں اور تمام اعراس میں یہی ہوتا ہے۔

تاریخ کی تعیین

سال کے تین سو ساٹھ دنوں میں جب چاہیں کریں کوئی ممانعت نہیں۔ اس یوم معین میں عرس کرنا نہ فرض ہے نہ واجب نہ کوئی اور لزوم، لیکن ہر فعل کی ایک غایت ہوتی ہے، اگر وہ غایت قابل اعتبار ہو تسلیم کر لینا چاہیے۔ یوں تو گیارہویں شریف کے لیے کوئی خصوصیت نہیں، جب چاہتے ہیں کرتے ہیں۔ ہر مہینہ میں بھی کر سکتے ہیں، ہر دن میں بھی کر سکتے ہیں مگر یوم وفات کو کچھ خصوصیت ہوتی ہے۔ جن خصوصیات کا سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لحاظ فرمایا ہے۔

محدث ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ محمد ابن ابراہیم سے روایت فرماتے ہیں: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبُورَ الشُّهَدَاءِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ حَوْلٍ يَقُولُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ۔

تفسیر کبیر میں ہے:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبور شہداء پر ہر سال یوم شہادت کے حساب سے تشریف لاتے، ان کے لیے استغفار فرماتے۔ معلوم ہوا کہ کوئی خصوصیت اس یوم وفات میں ضرور ہے۔

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبُورَ الشُّهَدَاءِ رَأْسَ كُلِّ حَوْلٍ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ وَالْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ هَكَذَا يَفْعَلُونَ۔ (تصحیح السائل)

حضرت شیخ محقق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب مائت بالسنہ میں فرماتے ہیں:

مشائخ مغرب کے بعض متاخرین نے فرمایا ہے کہ وہ دن جس میں یہ حضرات درگاہ رب العزت میں پہنچے ہیں، اس میں خیر و برکت کی نوریت کی بہت زیادہ امید ہوتی ہے جو اور دنوں میں نہیں ہے۔

وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنْ مَشَائِخِ الْمَغْرِبِ أَنَّ الْيَوْمَ الَّذِي وَصَلُوا إِلَى جَنَابِ الْعِزَّتِ وَخَطَّائِرِ الْقُدُسِ يُرْجَى فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَاتِ وَالنُّورِيَّةِ أَكْثَرُ وَأَوْفَرُ مِنْ سَائِرِ الْأَيَّامِ۔

حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

وَأَمَّا زِيَارَةُ بَعْضِ الْأَوْلِيَاءِ فِي يَوْمٍ مَعْلُومٍ فَلَهُ مِنَ الْأَسْرَارِ يُظْهِرُهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْوَلِيِّ الْمَزَارِ كَرَامَةً لَهُ فَيَقِيمُ ذَلِكَ السِّرَّ وَبَرَكَتَهُ إِلَى الدَّهْرِ وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ الْيَوْمُ انْتِقَالَهُ مِنْ دَارِ الْفَنَاءِ إِلَى دَارِ الثَّوَابِ۔

بعض اولیاء کرام کی زیارت یوم معین میں خدا کے کسی بھید کے لیے جو ولی مزار سے کرامت ظاہر فرماتا ہے اور اس کی برکت آخر دہر تک رہتی ہے اور کبھی وہ دن یوم وصال ہوتا ہے، یوم وصال میں یہ خصوصیتیں ہیں جن کی بنا پر اس دن عرس کیا جاتا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں:

دوئم آنکہ بہ پستہ اجتماعیہ مردمان کثیر جمع شوند و ختم کلام اللہ کنند و فاتحہ بر شیرینی و طعام نموده تقسیم در میان حاضران

بہت سے آدمی جمع ہوں اور ختم کلام اللہ کریں اور فاتحہ شیرینی یا طعام پڑھ کر حاضری کو تقسیم کریں۔ یہ صورت اگرچہ

نمائند این قسم معمول در زمانہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و خلفائے راشدین بنوا اگر کسی اس طور کند باک نیست زیرا کہ
 دریں قسم قبح نیست، بلکہ فائدہ احیاء و اموات است۔
 (صحیح المسائل شریف)

حضور کے زمانہ میں نہ تھی، اگر کوئی ایسا کرے تو کوئی حرج نہیں
 اس لیے کہ اس میں کوئی قبح امر نہیں، بلکہ زندوں مردوں سب
 کا فائدہ ہے۔



از قلم : حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق صاحب امجدی جامعہ اشرفیہ (مبارکپور)

خلافت معاویہ و یزید پر ایک تحقیقی نظر

بعض ائمہ مثلاً امام احمد بن حنبل ابن جوزی رضی اللہ عنہم
یزید پلید پر لعنت کے جواز کے قائل ہیں

شمع خارجیت کے پروانوں اور لیلی نجد کے مجنوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مقدس بارگاہوں میں دریدہ دہنی کا ثبوت دے کر سدا کے لیے کفر و ارتداد کو گلے لگالیا اور جب انہیں دین حق سے خارج ہی کر دیا گیا تو صحابہ کرام اور رسول علیہ السلام کے پیاروں کی بارگاہوں میں بھی دشم کا بازار گرم کر دیا گیا۔ دین تو خدا نے لے ہی لیا تھا، عقل بھی دین کے ساتھ رخصت ہو گئی اور تاریخی حقائق اور دنیا کے تمام انسانوں کو بھی جھٹلانے لگے اور سارا زمانہ مسلمان و کافر بھی جسے روشنی کہہ رہے ہیں یہ اندھیرا ثابت کرنے پر قتل گئے۔

کئی سال قبل ایک امروہوی خارجی نے اپنے کفر و ارتداد کا ایک نیا روپ اس طرح ظاہر کیا تھا:

(۱) خلافت علی صحیح نہیں۔ انہوں نے حضرت عثمان غنی کا قصاص نہیں لیا۔

(۲) یزید خلیفہ برحق تھا اور بڑا عابد و زاہد تھا۔

(۳) سیدنا امام عالی مقام حق پر نہیں تھے۔ (معاذ اللہ صد بار معاذ اللہ)

حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق صاحب مدظلہ نے اس بطلان کا زبردست رد کیا ہے اور خلافت مولیٰ علی و سیدنا امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو برحق ثابت کیا ہے اور یزید پلید کے فسق و بدکاری اور ظلم و غصب کو واضح کر دیا ہے۔ حضرت مفتی صاحب موصوف کے مقالہ کی تلخیص ناظرین کی خدمت میں پیش ہے۔

اسلام میں فتنوں کا آغاز سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت سے ہوا۔ ابن سبا کی ذریت نے سیدنا عثمان غنی کو شہید کیا۔ حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر اور حضرت امیر معاویہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو آپس میں لڑایا اور کربلا کے میدان میں رسول اعظم کی آنکھوں کے تارے اور سیدہ زہرہ کے جگر پارے سیدنا امام عالی مقام اور ان کی اولادوں، رفقاء و خدام کو

تمہ تیج کیا۔

آج یہی ابن سبائی، خلافت معاویہ و یزید کی باتیں کر رہے ہیں اور اسلام و تاریخ کی سچائی کو تیرگی کی بھینٹ چڑھا رہے ہیں۔

خلافت حضرت علی برحق ہے

علامہ ابن حجر مکی ”صواعق محرقہ“ میں فرماتے ہیں:

عِلْمٌ مِّمَّا مَرَّ أَنَّ الْحَقِيقَ بِالْخِلَافَةِ بَعْدَ
الْإِمَّةِ الثَّلَاثَةِ هُوَ الْإِمَامُ الْمُتَرْضَى... الخ۔ (ص ۷۱)
گزشتہ باتوں سے معلوم ہوا کہ اہل حل و عقد کے اجماع
سے خلفاء ثلاثہ کے بعد خلافت کے مستحق امام مرتضیٰ ولی مجتبیٰ
حضرت علی بن ابی طالب تھے۔ یہ اہل حل و عقد حضرات طلحہ،
زبیر، ابو موسیٰ، ابن عباس، خزیمہ بن ثابت، ابو انیس شم بن
ثمان، محمد بن مسلمہ اور عمار بن یاسر ہیں۔

شرح مقاصد میں بعض متکلمین سے ہے کہ خلافت مرتضوی پر اجماع ہے اس طرح کہ حضرت عمر کی مشاورتی کمیٹی میں
باتفاق طے ہوا تھا کہ خلافت حضرت علی یا حضرت عثمان کے لیے ہے۔ اس سے ثابت کہ جب حضرت عثمان نہ ہوں تو خلافت
حضرت علی کا حق ہے، جبکہ عثمان نہ رہے تو حضرت علی اس کے مستحق اجماعاً رہے۔

(۲) حضرت علامہ سیوطی تاریخ الخلفاء میں رقمطراز ہیں: ”حضرت عثمان کی شہادت کے دوسرے دن مدینہ طیبہ میں حضرت علی
کی خلافت پر بیعت ہوئی۔ مدینہ میں جتنے بھی صحابہ تھے سب نے بیعت کی۔“

(۳) حضرت امام ابو جعفر طہری اپنی کتاب ”الریاض النضرۃ“ میں اسی بات کی تائید کرتے ہیں اور اہل بدر و دیگر صحابہ کرام کی
مولا علی کے ہاتھ پر بیعت کا حال لکھتے ہیں۔ (ص ۱۳۶، جلد ۲)

قصاص سیدنا عثمان کا معاملہ

حضرت عثمان کے قصاص کے معاملہ میں مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے کبھی انکار کیا، نہ پہلو تہی کی۔ البتہ! قانون اسلام
کے مطابق چونکہ وراثت عثمان غنی نے دعویٰ دائر نہ کیا اور نہ کوئی ثبوت پیش کیا، لہذا مولیٰ علی بے ثبوت کس سے قصاص لیتے۔

جنگ صفین و جمل میں بھی حضرت علی

حدیث نمبر ۱: حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بار حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ارشاد فرمایا تھا:
تَقْتُلُكَ الْفِئَةُ الْبَاغِيَّةُ۔
تجھے خلیفہ برحق پر خروج کرنے والی جماعت قتل کرے گی۔

حضرت عمار جنگ صفین میں شہید ہوئے۔ یہ سیدنا علی کے ساتھ تھے۔ معلوم ہوا کہ سیدنا علی کی خلافت حق تھی۔ حضرت
امام نووی نے حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روشنی میں سیدنا علی کے لیے ”حق و صواب“ پر ہونا ثابت کیا ہے۔

حدیث نمبر ۲: (ترجمہ) اور تم میں وہ ہیں جنہیں اللہ عزوجل نے شیطان سے محفوظ رکھا اپنے نبی کے فرمان سے یعنی عمار۔
علامہ ابن حجر مکی نے اپنی تصنیف ”تطہیر الجنان واللسان“ میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے الگ رہنے
والے صحابہ کرام میں سے، حضور پر حدیثیں ظاہر ہوئیں تو وہ اس علیحدگی پر ناام تھے، جیسا کہ گزر گیا انہیں میں سعد بن وقاص

ہوا واقعہ حرہ ہے۔

یزید نے مسلم بن عقبہ کو شامیوں کے لشکر عظیم کے ساتھ اہل مدینہ سے لڑنے کے لیے بھیجا اور کہا کہ اگر اطاعت نہ کریں تو تین روز تک مدینہ تمہارے لیے مباح ہے۔ شامی درندوں نے حرم پاک میں گھس کر اس کی حرمت کو پامال کیا، ایک ہزار سات سو مہاجرین و انصار، صحابہ کرام و علمائے تابعین، سات سو حفاظ اور دو ہزار عوام الناس کو ذبح کیا۔ ہزاروں دوشیزگان حرم مصطفیٰ کی عصمت دری کی۔ مسجد نبوی میں گھوڑے دوڑائے۔ روضہ جنت میں گھوڑے باندھے، لید و پیشاب سے اسے ناپاک کیا۔ تین روز تک مسجد نبوی اذان و نماز سے محروم رہی۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی داڑھی مبارک نوچی گئی۔ بچا وہ جس نے یزید کی بیعت کی۔

یزید کے باپ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو خطبہ دیا، وہ بھی یزید کی بدکرداری اور اسلام دشمنی کا ایک ثبوت ہے۔ (ترجمہ) ”پھر میرے باپ کو خلعت دی گئی، وہ تالائق تھا، نواسہ رسول سے لڑا، اس کی عمر کم کر دی گئی، نسل تباہ کر دی گئی۔ وہ اپنی قبر میں گناہوں کے وبال میں گرفتار ہو گیا۔ پھر رو کر کہا، ہم سب پر زیادہ گراں اس کی بری موت اور برا ٹھکانا ہے۔ اس نے عترت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو قتل کیا۔ شراب حلال کی اور کعبہ کو برباد کیا۔“ (صواعق، ص ۱۳۴)

یزید پر لعنت

امام احمد بن حنبل، ابن جوزی رضی اللہ عنہم وغیرہ یزید پر لعنت کو جائز قرار دیتے ہیں۔ سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید کو کافر کہا، اس پر لعنت کو جائز فرمایا۔ علامہ سعد الدین تفتازانی شافعی علیہ الرحمہ نے ”شرح عقائد“ میں یزید کو کافر و لعنتی کہا ہے۔ جو خارجی ام حرام بنت سلمان کی حدیث سے یزید کو نیک اور مغفرت والا بتاتے ہیں وہ نری عیاری اور کذب سے کام لے کر اپنی اسلام دشمنی کا ثبوت دیتے ہیں۔ حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو اس بات پر دلالت کرے کہ یزید یا قسطنطینیہ کی جنگ میں شریک ہر ہر فرد کی مغفرت کی بشارت ہے۔ مغفور لہم کی بشارت انہیں لوگوں کو شامل ہے جو بوقت لشکر کشی مسلمان رہے ہوں اور دم آخر ایمان پر قائم رہے ہوں۔ اگر کوئی اس جنگ کے بعد کافر ہو گیا تو با اتفاق علماء اس بشارت کا مستحق نہیں۔

یزید کو امیر و خلیفہ، زاہد و عابد کہنے والے بھی لعنت کے مستحق ہیں اور ایمان گنوار ہے ہیں۔ یزید خود امر و ہوی صاحب کے قول سے بھی فاسق و فاجر ثابت ہوتا ہے، اس لیے کہ حضرت ابوالدرداء نے یزید کے ان کی لڑکی کو پیغام نکاح دینے پر یہ کہہ کر رد کر دیا کہ اس کے یہاں کام کے لیے خدامائیں ہیں۔ دراصل حضرت ابوالدرداء نے اشارہ کنایہ سے بتا دیا کہ وہ عیاش و زانی ہے اور خدامائیں اس کے تصرف میں رہتی ہیں، لہذا ایسے بدکار کو بیٹی کون دے گا؟ آخر سیدنا ابوالدرداء نے اپنی بیٹی یزید ہی کے ایک ہم جلیس کے عقد میں دے دی۔

امام عالی مقام حق پر تھے

خلافت امام عالی مقام کا حق تھا۔ انہوں نے یزید کی باطل خلافت کے خلاف جہاد کیا اور اسلام کو سرخرو کر دیا۔ حضرت امام عالی مقام نے اپنے خطبہ بر مقام بیضہ (کربلا کی شہادت سے قبل) میں اپنے اور حر کے ساتھیوں کو مخاطب کر کے

علامہ کرمائی فرماتے ہیں:

احداث نوخیز ہوں گے۔ ان کا پہلا یزید علیہ ماتسحق ہے اور یہ عموماً سن رسیدہ بزرگوں کو شہروں کی امارت سے اتار کر اپنے کم عمر رشتہ داروں کو والی بناتا تھا۔

تمام شارحین بشمول ملا علی قاری اس پر متفق ہیں کہ غلامہ قریش (قریش کے لونڈوں) میں یزید ضرور داخل ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور رحمتہ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

تَعَوِّذُوا بِاللّٰهِ مِنْ زَآئِسِ الْمَتَبِّينِ وَآمَارَةِ الصَّبِيَّانِ - (مشکوٰۃ ص ۳۲۳ جلد ۲)

یعنی لوگو! ساٹھ سال کی ابتداء اور چھو کروں کے امیر ہونے سے خدا کی پناہ مانگو۔

”آمَارَةِ الصَّبِيَّانِ“ کی شرح میں ملا علی قاری رقمطراز ہیں:

(ترجمہ) ”آمَارَةِ الصَّبِيَّانِ“ سے جاہل چھو کروں کی حکومت مراد ہے جیسے یزید بن معاویہ اور حکم بن مروان کی اولاد اور ان کی مثل ایک روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب میں انہیں اپنے منبر پر کھیل کود کرتے ملاحظہ فرمایا ہے۔“

سرکار کی ایک اور حدیث اس طرح ہے:

علامہ سیوطی ”تاریخ الخلفاء“ میں اور امام ابن حجر ”صواعق محرقة“ میں شیخ محمد مصغان اسعاف الراغبین میں مسند ابو-طلی سے راوی:

لَا يَزَالُ أَمْرُ أُمَّتِي قَائِمًا بِالْقِسْطِ حَتَّى
يَكُونَ أَوَّلُ مَنْ يَثْلِمُهُ رَجُلٌ مِّنْ بَنِي أُمَيَّةٍ يُقَالُ
لَهُ يَزِيدُ۔

میری امت کا معاملہ برابر درست رہے گا، یہاں تک کہ پہلا جو شخص اس میں رخنہ اندازی کرے گا، وہ بنی امیہ کا ایک فرد یزید ہو گا۔

یہی حضرات مزید فرماتے ہیں:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَوَّلُ مَنْ يُبَدِّلُ سُنَّتِي رَجُلٌ
مِّنْ بَنِي أُمَيَّةٍ يُقَالُ لَهُ يَزِيدُ۔

میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ پہلا شخص جو میری سنت بدلے گا بنی امیہ کا ایک شخص ہو گا جس کا نام یزید ہے۔

(الف) یزید کو امیر المومنین کہنے پر حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو بیس کوڑے لگوائے۔ (صواعق محرقة، تاریخ الخلفاء)

(ب) یزید کے ہم عصر حضرت عبد اللہ بن حنظلہ غیل ملائکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یزید کو ام ولا لڑکیوں اور بہنوں سے نکاح کرنے والا شرابی اور تارک نماز فرمایا ہے۔ (تاریخ الخلفاء ص ۱۳۶)

حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی یزید پلید کے فسق و فجور، بغاوت و غصب وغیرہ پر حوالوں اور ثبوتوں کے ساتھ لکھا ہے۔

حضرت امام عالی مقام سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر فوج کشی اور ان کی شہادت وغیرہ میں اسی پلید کا ہاتھ دکھایا ہے۔ یہی شیخ محقق علی الاطلاق ”جذب القلوب“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”حضرت امام عالی مقام کی شہادت کے بعد سب سے شنیع اور قبیح جو واقعہ یزید بن معاویہ کے زمانے میں رونما

ہوا واقعہ حرہ ہے۔

یزید نے مسلم بن عقبہ کو شامیوں کے لشکر عظیم کے ساتھ اہل مدینہ سے لڑنے کے لیے بھیجا اور کہا کہ اگر اطاعت نہ کریں تو تین روز تک مدینہ تمہارے لیے مباح ہے۔ شامی درندوں نے حرم پاک میں گھس کر اس کی حرمت کو پامال کیا، ایک ہزار سات سو مہاجرین و انصار، صحابہ کرام و علمائے تابعین، سات سو حفاظ اور دو ہزار عوام الناس کو ذبح کیا۔ ہزاروں دوشیزگان حرم مصطفیٰ کی عصمت دری کی۔ مسجد نبوی میں گھوڑے دوڑائے۔ روضہ جنت میں گھوڑے باندھے، لید و پیشاب سے اسے ناپاک کیا۔ تین روز تک مسجد نبوی اذان و نماز سے محروم رہی۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی داڑھی مبارک نوچی گئی۔ بچا وہ جس نے یزید کی بیعت کی۔

یزید کے باپ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو خطبہ دیا، وہ بھی یزید کی بدکرداری اور اسلام دشمنی کا ایک ثبوت ہے۔ (ترجمہ) ”پھر میرے باپ کو خلعت دی گئی، وہ تالاق تھا، نواسہ رسول سے لڑا، اس کی عمر کم کر دی گئی، نسل تباہ کر دی گئی۔ وہ اپنی قبر میں گناہوں کے وبال میں گرفتار ہو گیا۔ پھر رو کر کہا، ہم سب پر زیادہ گراں اس کی بری موت اور برا ٹھکانا ہے۔ اس نے عترت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو قتل کیا۔ شراب حلال کی اور کعبہ کو برباد کیا۔“ (صواعق، ص ۱۳۴)

یزید پر لعنت

امام احمد بن حنبل، ابن جوزی رضی اللہ عنہم وغیرہ یزید پر لعنت کو جائز قرار دیتے ہیں۔ سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید کو کافر کہا، اس پر لعنت کو جائز فرمایا۔ علامہ سعد الدین تفتازانی شافعی علیہ الرحمہ نے ”شرح عقائد“ میں یزید کو کافر و لعنتی کہا ہے۔ جو خارجی ام حرام بنت سلمان کی حدیث سے یزید کو نیک اور مغفرت والا بتاتے ہیں وہ نری عیاری اور کذب سے کام لے کر اپنی اسلام دشمنی کا ثبوت دیتے ہیں۔ حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو اس بات پر دلالت کرے کہ یزید یا قسطنطینیہ کی جنگ میں شریک ہر ہر فرد کی مغفرت کی بشارت ہے۔ مغفور لہم کی بشارت انہیں لوگوں کو شامل ہے جو بوقت لشکر کشی مسلمان رہے ہوں اور دم آخر ایمان پر قائم رہے ہوں۔ اگر کوئی اس جنگ کے بعد کافر ہو گیا تو باقی علماء اس بشارت کا مستحق نہیں۔

یزید کو امیر و خلیفہ، زاہد و عابد کہنے والے بھی لعنت کے مستحق ہیں اور ایمان گنوار ہے ہیں۔ یزید خود امر و ہوی صاحب کے قول سے بھی فاسق و فاجر ثابت ہوتا ہے، اس لیے کہ حضرت ابوالدرداء نے یزید کے ان کی لڑکی کو پیغام نکاح دینے پر یہ کہہ کر رد کر دیا کہ اس کے یہاں کام کے لیے خادمائیں ہیں۔ دراصل حضرت ابوالدرداء نے اشارہ کنایہ سے بتا دیا کہ وہ عیاش و زانی ہے اور خادمائیں اس کے تصرف میں رہتی ہیں، لہذا ایسے بدکار کو بیٹی کون دے گا؟ آخر سیدنا ابوالدرداء نے اپنی بیٹی یزید ہی کے ایک ہم جلیس کے عقد میں دے دی۔

امام عالی مقام حق پر تھے

خلافت امام عالی مقام کا حق تھا۔ انہوں نے یزید کی باطل خلافت کے خلاف جہاد کیا اور اسلام کو سرخرو کر دیا۔ حضرت امام عالی مقام نے اپنے خطبہ بر مقام بیضہ (کربلا کی شہادت سے قبل) میں اپنے اور حر کے ساتھیوں کو مخاطب کر کے

فرمایا تھا۔ اس خطبہ میں آپ نے یزید کے کالے کرتوتوں کو بیان فرمایا جسے کوئی جھٹلانہ سکا۔

خواجہ اجمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدنا امام علی مقام کو دین اور دین پہنچا کما ہے۔ حق گو جری اور توحید و اسلام کی بنیاد بتایا ہے یعنی دین و توحید کا رکھوالا۔

حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت پر حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی احادیث (مشکوٰۃ شریف، ص ۵۷۰ و ص ۵۷۲) سے سیدنا امام علی مقام کی شہادت و حقانیت ثابت ہے اور یہی حقانیت و شہادت یزید کے ظلم و بغاوت اور اس کے بطلان کے لیے دلیل ہے۔

(الف) سیدہ ام سلمہ نے فرمایا کہ سرکار کو خواب میں دیکھا کہ سرافندس اور دازھی مبارک گرد آلود ہیں اور فرماتے ہیں کہ ابھی حسین کے مقتل میں تشریف فرما تھا۔

(ب) حضرت ابن عباس نے خواب میں سرکار کو بوقت دوپہر دیکھا کہ چہرہ پر گرد ہے۔ زلف معنبر بکھرے ہوئے ہیں ہاتھ میں ایک شیشی ہے جس میں خون ہے۔ سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حسین اور ان کے ساتھیوں کا خون ہے جسے آج جمع کرتا رہا ہوں۔ ابن عباس نے یہ بھی فرمایا کہ یہ وقت خیال میں رکھا کہ حضرت حسین اس وقت شہید ہوئے۔

حضرت محبوب الہی نظام الدین دہلوی قدس سرہ العزیز نے ”تمہید امام ابو شکر سہلی“ عقائد کی مستند کتب خود بھی پڑھی ہے۔ اسی میں ہے کہ ”حسین حق پر تھے اور علما شہید ہوئے ہیں۔“

اسی کتاب میں حضرت امیر معلویہ کو عالم عادل اور امام حق لکھا گیا ہے اور یزید کو شرابی اور فاسق و قاجر لکھا گیا ہے۔ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ

(۱) حضرت علی مرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت حق ہے۔ حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد یہی خلیفہ برحق تھے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصاص نہ لینے اور اس میں کسی قسم کی پہلو قبی کرنے کا الزام حضرت علی مرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر لگانا قطعاً درست نہیں۔

(۲) یزید اپنے فسق و فجور اور دیگر وجوہ شرعیہ کی بنا پر امام علی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر ائمہ کے نزدیک یقیناً خلافت کا اہل نہیں تھا۔ اس کی خلافت شرعاً درست نہیں تھی۔

(۳) اس کے بالقابل ریحانہ رسول حضرت امام علی مقام حق پر تھے اور انہیں اور ان کے رفقاء کا قتل کرنا ظلم عظیم تھا۔ یہ حضرات مرتبہ شہادت پر فائز ہوئے۔



از بحر العلوم والفنون : حضرت علامہ مولانا مفتی عبدالمنان صاحب اعظمی

خلافت مولیٰ علی

عقائد اسلامی کی روشنی میں

آج کل کے بعد دیگرے دو نابکار کتابیں شائع ہوئیں ”معاویہ و یزید“ اور ”اموی دور خلافت“ اس کے جواب میں سوائے اس کے کیا ہو سکتا ہے کہ اس کے لیے خدا سے ہدایت کے لیے دعا کی جائے اور حکومت سے پرزور مطالبہ کیا جائے کہ خلافت معاویہ و یزید کے ساتھ ساتھ یہ رو سیاہ کتاب بھی قانوناً ممنوع قرار دی جائے۔

محمود احمد عباسی کی ہمت پیرانہ کی (بقول اس کے سعادت مند بھتیجے کے) واقعی داد نہیں دی جاسکتی کہ انہوں نے کس چابک دستی سے اتحاد بین المسلمین کی جدوجہد کی ہے اور بزعم خویش عام مورخین اسلام کے غلو و تعصب کا پردہ چاک کرنے کی کامیاب کوشش میں خود تقدیس اسلام کی پاک چادر پارہ پارہ کرنی چاہی ہے اور حمایت یزید کے جوش میں خلافت امویہ کا وہ تاریک پس منظر تصنیف فرمایا ہے جس میں حضور مولائے کائنات رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کو بالکل مجروح کر ڈالا۔

چنانچہ آپ نے شاہ ولی اللہ صاحب اور ابن تیمیہ کی عبارتوں کے ساتھ کچھ اپنی باتیں ملا کر یہ کہہ دیا کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت قائم ہی نہیں ہوئی، ان کی خلافت تو معاذ اللہ سبائیوں کی ساختہ و پرداختہ تھی۔ ان کی بیعت پر تو اہل حل و عقد جمع بھی نہ ہوئے۔ خلافت و امامت بالخصوص مولائے کائنات کا مسئلہ خلافت اسلام کی ابتدائی صدیوں سے اہل سنت و جماعت کے نزدیک ایک طے شدہ عقیدہ بنا ہوا ہے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ مولائے کائنات کی خلافت کی دو حیثیتیں ہیں: تاریخی، کلامی۔ یعنی ایک تو اس کی تاریخی حیثیت کہ اس کے بارے میں تاریخی روایتیں کیا ہیں، طبری میں کیا ہے، ابن اثیر نے کیا لکھا ہے، مسعودی کی روایتوں میں کیا ہے، وغیرہ وغیرہ۔

دوسرے عقیدے کی یعنی مولیٰ کی خلافت کے بارے میں تمام اہل سنت و جماعت کا ایک متفقہ عقیدہ بھی ہے کہ اگر بالفرض دنیا سے تاریخ کی تمام کتابیں ناپید بھی ہو جائیں اور ہمارے پاس خلافت شیر خدا کے بارے میں علم کا کوئی دو سرا ذریعہ نہ رہ جائے تو صرف عقائد و کلام کی ہی کتابوں سے ہمارا یہ یقین مستحکم رہے گا کہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت حق ہے، کیونکہ ائمہ اہل سنت میں اس بارے میں دو رائیں ہیں ہی نہیں اور عقائد کی ساری کتابیں اس باب میں متفق اللسان ہیں۔ اپنے اس مضمون میں ہم صرف اسی حیثیت سے نصوص پیش کریں گے کہ خلافت علی کے بارے میں اہل سنت و جماعت کا عقیدہ کیا ہے اور عباسی

صاحب اس سے پھر کر مسلمانوں کو کہاں لے جانا چاہتے ہیں؟ آئندہ اگر وقت نے ساتھ دیا تو اس کی تاریخ سے بحث کی جائے گی۔ پھر ایک مستقل مضمون میں یہ ظاہر کرنے کی کوشش ہوگی کہ ازالہ الخفاء و منہاج السنہ کی جو عبارتیں عباسی صاحب نے نقل کی ہیں۔ ان میں کچھ تدلیس ہے، فہم مطلب میں کوتاہی ہو گئی اور وہ عبارتیں قابل اعتناء بھی ہیں یا نہیں۔

خلافت کن کن طریقوں سے ثابت ہوتی ہے

لِلْقَصْدِ الثَّالِثِ فِيمَا ثَبَتَ الْإِمَامَةُ اِتِّمَامًا
تَثْبُتُ بِالنَّصِّ مِنَ الرَّسُولِ وَمِنْ الْإِمَامِ
السَّابِقِ وَبَيْعَةِ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ عِنْدَ أَهْلِ
السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ (شرح مواقف ص ۷۳۲)
الْإِمَامَةُ تَنْعَقِدُ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا
بِاخْتِيَارِ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ وَالثَّانِي بِعَهْدِ
الْإِمَامِ مِنْ قَبْلُ۔

(الاحکام السلطانیہ ص ۴، لما وردی متوفی ۲۵۰ھ)

وَتَنْعَقِدُ الْخِلَافَةُ بِوُجُوهِ بَيْعَةِ أَهْلِ الْحِلِّ
وَالْعَقْدِ مِنْ أَعْلَمَاءِ وَالرُّؤَسَاءِ وَأُمَرَاءِ الْأَجْنَادِ
مِمَّنْ لَهُ رَأْيٌ وَنَصِيحَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ كَمَا
انْعَقَدَتْ خِلَافَةُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَبَيَانُ
يُوصِي الْخَلِيفَةَ النَّاسُ بِهِ كَمَا انْعَقَدَتْ
خِلَافَةُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ يَحِيلُ شُورَى
بَيْنَ قَوْمٍ كَانَ عَنْ انْعِقَادِ خِلَافَةِ عُثْمَانَ بَلْ
عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ اسْتِيْلَاءِ رَجُلٍ جَامِعٍ
لِلشُّرُوطِ عَلَى النَّاسِ۔

(حجتہ اللہ البالغہ جلد دوم ص ۱۵، شاہ ولی اللہ دہلوی)

خلافت چند طریقوں سے قائم ہوتی ہے اہل حل و عقد علماء و رؤسا اور سرداران فوج میں جو لوگ صاحب رائے اور مسلمانوں کے خیر خواہ ہوں۔ ان کی بیعت جیسے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت منعقد ہوئی اور اس طرح کہ خلیفہ لوگوں کو کسی کے بارے میں وصیت کر جائے جیسے حضرت عمر کی خلافت یا کسی قوم میں مجلس شوریٰ کے ذریعہ ہو جیسے حضرت عثمان بلکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خلافت یا کوئی ایسا آدمی جو خلافت کے شرائط پر پورا اترتا ہو خود بخود لوگوں پر غالب آجائے۔

مذکورہ بالا کتابوں میں اول الذکر خالص عقائد کی کتاب ہے اور بقیہ دونوں کتابیں مسائل شرعیہ اور سیاست دونوں کی جامع۔ شاہ صاحب نے انعقاد خلافت کی صرف ایک شق استیلاء کا اضافہ کیا ہے، ورنہ انہیں دو وجہوں کو پھیلا کر بیان کر دیا ہے۔ مثلاً علامہ ماوردی اور صاحب شرح مواقف نے جس چیز کو بَيْعَةُ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ سے بیان کیا ہے اسی کو شاہ صاحب دو حصوں میں بانٹ دیتے ہیں۔ بیعت اہل حل و عقد اور شوریٰ قوم۔ خلاصہ یہ کہ نصب امام کے دو بنیادی طریقے ہیں۔ رسول یا امام سابق کی کسی شخص کے بارے میں نص یا اہل حل و عقد کا اجماع۔ اب ہم کو یہ دیکھنا ہے کہ حضور مولائے کائنات رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت و خلافت کا ثبوت ان دو طریقوں سے کسی طریق پر ہے یا نہیں۔ اس کے لیے ہم بلا تبصرہ مختلف عقائد و کلام نیز ائمہ اعلام کی کتابوں سے تصریحات نقل کرتے ہیں۔

شیر خدا کی امامت پر اہل حل و عقد کا اجماع ہے
وَلَمَّا اسْتُشْهِدَ اتَّفَقَ النَّاسُ عَلَى بَيْعَةِ
عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. (شرح مواقف ص ۷۳۱)

أَفْضَلُ الْبَشَرِ بَعْدَ نَبِيِّنَا الصِّدِّيقُ ثُمَّ
الْفَارُوقُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ الْمُرْتَضَى وَ
خِلَافَتُهُمْ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ. (عقائد نسفی)

ثُمَّ اسْتُشْهِدَ وَتَرَكَ الْأَمْرَ مَهُمًّا فَاجْتَمَعَ
كِبَارُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ عَلَى عَلِيٍّ
وَالْتَمَسُوا مِنْهُ قُبُولَ الْخِلَافَةِ وَبَايَعُوهُ لَمَّا
كَانَ أَفْضَلُ أَهْلِ عَصْرِهِ وَأَوْلَهُمْ بِالْخِلَافَةِ
وَمَا وَقَعَ مِنَ الْمُخَالَفَاتِ وَالْمُحَارَبَاتِ لَمْ
يَكُنْ مِنْ نِزَاجٍ فِي خِلَافَةِ بَلْ عَنْ خَطِئٍ فِي
الْاجْتِهَادِ. (شرح عقائد ص ۱۹)

وَأَمَّا خِلَافَةُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَانَتْ
مِنْ إِتِّفَاقِ الْجَمَاعَةِ وَاجْتِمَاعِ الصَّحَابَةِ لَمَّا
رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ تَبَّةٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
الْحَنْفِيَّةِ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ مُحْصُورٌ
فَاتَّلَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَفْتُولُ
السَّاعَةِ قَالَ فَقَامَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَأَخَذَتْ لَوْسَطَةً خَوْفًا عَلَيْهِ فَقَالَ خَلِّ لَأُمِّ
لَكَ قَالَ فَاتَى عَلِيٌّ الدَّارَ وَقَدْ قُتِلَ عُثْمَانُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاتَى دَارَهُ وَدَخَلَهَا فَأَغْلَقَ
بَابَهُ فَاتَاهُ النَّاسُ فَضَرَبُوا عَلَيْهِ الْبَابَ
فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا إِنَّ عُثْمَانَ قَدْ قُتِلَ وَلَا
بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ خَلِيفَةٍ وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَحَقُّ بِهَا
مِنْكَ فَقَالَ عَلِيٌّ لَا تُرِيدُونِي فَإِنِّي لَكُمْ وَزِيرٌ
خَيْرٌ مِنْ أَمِيرٍ قَالُوا وَاللَّهِ لَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَحَقُّ
بِهَا مِنْكَ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنْ بَيْعْتَنِي

جیسا حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے تو
لوگ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت پر جمع ہو گئے۔

تمام لوگوں میں انبیاء کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی
اللہ تعالیٰ عنہ افضل ہیں، پھر عمر فاروق، اس کے بعد حضرت
عثمان غنی، تب حضرت علی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا
مرتبہ ہے اور خلافت بھی اسی ترتیب پر ہے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہو گئے اور
خلافت کے بارے میں انہوں نے کوئی تصریح نہ فرمائی تو کبار
مہاجرین و انصار نے جمع ہو کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے گزارش کی اور آپ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ کیونکہ اپنے
زمانہ میں وہ سب سے افضل اور خلافت کے اہل تھے اور ان
لوگوں میں باہم جو جنگیں اور مخالفتیں ہوئیں وہ خلافت کے
بارے میں نہ تھیں، وہ تو اجتہادی غلطی تھی۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت صحابہ کرام کے
اجماع سے ثابت ہے کہ عبد اللہ بن تہب نے محمد بن حنفیہ سے
روایت کی کہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ بیٹھا
تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ محصور تھے، ایک آدمی
نے آکر کہا حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابھی ابھی شہید
کر دیئے گئے۔ حضرت علی نے کھڑے ہونے کا ارادہ کیا تو میں
نے ان کی کمر تھام لی کہ لوگ کہیں ان کو بھی تکلیف نہ
پہنچائیں۔ آپ نے فرمایا: تیری ماں نہ رہے، مجھے چھوڑ، پھر اٹھ
کر مقل حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تشریف لائے اور
پھر اپنے گھر جا کر دروازہ بند کر لیا۔ لوگ آئے اور کہا، حضرت
عثمان شہید کر دیئے گئے اور خلیفہ کا ہونا ضروری ہے اور آپ
سے زیادہ اس کا کوئی اہل نہیں، اس لیے آپ بیعت کے لیے
ہاتھ بڑھائیے۔ آپ نے کہا: میں تمہارے بہ نسبت امیر کے
وزیر اچھا ہوں گا، اس لیے مجھے معذور رکھو، جب لوگ کسی
طرح راضی نہ ہوئے تو آپ نے فرمایا: میری بیعت علی الاعلان
ہوگی، پس آپ مسجد میں تشریف لائے اور لوگوں نے آپ کی

بیعت کی، اس لیے آپ برحق خلیفہ ہوئے اور وقت شہادت تک امام برحق رہے۔ خوارج (ان کے لیے بربادی ہو) یہ کہتے ہیں کہ آپ کبھی خلیفہ تھے ہی نہیں۔

لَا تَكُونُ سِرًّا وَلَكِنْ أَخْرِجْ إِلَى الْمَسْجِدِ
فَبَايَعَهُ النَّاسُ فَكَانَ إِمَامًا حَقًّا إِلَى أَنْ قُتِلَ
خِلَافُ مَا قَالَتِ الْخَوَارِجُ إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ إِمَامًا
قَطُّ تَبَايَعَهُمْ - (غنیۃ الطالبین، جلد اول، ص ۸۷)

مذکورہ بالا روایت میں اگر یہ دیکھا جائے کہ اس روایت کی تاریخی حیثیت اتنی مضبوط ہے کہ خود حضور غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس پر اتنا اعتماد ہے کہ یہ روایت اپنی کتاب میں تخریج فرمائی اور اسی بنیاد پر کہ حضرت مولا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے برحق ہونے کا فیصلہ فرمایا۔ اس سے قطع نظر ہم کو صرف یہ دیکھنا ہے کہ غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کان اماما حقا فرمایا، مزید ارشاد فرماتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے مقابل سے قتال میں حق پر تھے کیونکہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے حق ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے، جیسا کہ ہم نے بتایا کہ صحابہ کرام میں اہل حل و عقد آپ کی خلافت پر متفق تھے۔

إِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ عَلَى الْحَقِّ فِي
قِتَالِهِمْ لِأَنَّهُ يَعْتَقِدُ صِحَّةَ إِمَامَتِهِ عَلَى ابْنِ
إِسْمَاعِيلَ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ مِنَ الصَّحَابَةِ عَلَى
إِمَامَتِهِ وَخِلَافَتِهِ - (غنیۃ الطالبین، ص ۸۷)

نبوت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال سے ختم ہو گئی اور وہ خلافت جس میں تلوار نہ چلی، شہادت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور خلافت کا خاتمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت اور امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلافت چھوڑ دینے سے ہوا۔

فَالنُّبُوءَةُ انْقَضَتْ بِوَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخِلَافَةُ الَّتِي لَا سَيْفَ فِيهِ
الْمَقْتُلُ عُثْمَانُ وَالْخِلَافَةُ بِشَهَادَةِ عَلِيٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَخَلِيعِ الْحَسَنِ -

(حجتہ اللہ البالغہ، ص ۲۱۲)

قابل غور بات یہ امر ہے کہ اگر عباسی صاحب کا بیان صحیح ہے کہ ازالہ الحفاء میں شاہ صاحب نے فرمایا: کہ خلافت حضرت علی کے لیے قائم نہ ہوئی، تو حجتہ البالغہ میں جگہ جگہ ان کی خلافت کا اثبات کس طرح فرما رہے ہیں ع
بسوخت عقل ز حیرت کہ اس چہ بوالعجبی است

حضرت علی اور ان کے مخالفین کے زمانہ میں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کہہ کر خلافت کی امید دوسرے لوگوں کے لیے منقطع کر دی کہ جب دو خلیفہ کے لیے بیعت کی جائے تو بعد والے کو قتل کر ڈالو اور یہ کتنی عجیب بات ہے کہ ایک ہی حق دو آدمیوں میں کس طرح تقسیم کیا جائے۔ خلافت نہ تو جسم ہے کہ بٹے نہ عرض کہ متفرق ہو نہ جو ہر کہ اس کی حد بندی ہو تو اسے کس طرح بچا جائے گا اور کس طرح بہہ کیا جائے گا؟ اور اس باب میں ایک حدیث قطع نزاع ہے، سب سے پہلا فیصلہ جو قیامت کے دن ہو گا حضرت علی و معاویہ رضوان

وَأَمَّا فِي زَمَنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ نَزَاعِهِ
فَقَدْ قَطَعَ الْمُشْرِعُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَوْلَ كَمِ الْخِلَافَةِ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِذْ بُويعَ لِلْخَلِيفَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا لِأَخَرٍ مِنْهُمَا
وَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ مِنْ حَقِّ وَاحِدٍ كَيْفَ
يَنْقَسِمُ ضَرْبَيْنِ وَالْخِلَافَةُ لَيْسَتْ بِجِسْمٍ
يَنْقَسِمُ وَلَا يَعْزُضُ يَتَفَرَّقُ وَلَا يَجُوهَرُ يَحْدُ
فَكَيْفَ يُوهَبُ وَيُبَاعُ فِيهِ حَدِيثٌ هَازِمٌ أَوَّلُ
حُكُومَةٍ تَجْرِي فِي الْمَعَادِ بَيْنَ عَلِيٍّ وَ

اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں ہو گا تو خدا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں فیصلہ کرے گا اور بقیہ تحت مشیت الہی ہوں گے، نیز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا قول ہے، 'عمار تجھے باغی گردہ قتل کرے گا تو امام باغی نہیں ہو سکتا۔ پس امامت دو آدمیوں کے لیے نہیں ہو سکتی جس طرح ربوبیت دو کے لیے نہیں۔

مُعَاوِيَةَ فَيَحْكُمُ اللَّهُ لَعَلِّي بِالْحَقِّ وَالْبَاقُونَ تَحْتَ الْمَشِيقَةِ وَقَوْلُ الْمَشْرِعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعِمَارٍ تَقْتُلُكَ فِتْنَةُ الْبَاغِيَةِ فَلَا يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَكُونَ بَاغِيًا وَالْإِمَامَةُ لَا تَلِيْقُ لِشَخْصَيْنِ كَمَا لَا تَلِيْقُ الرَّبُوبِيَّةُ لِثَنَيْنِ - (سر العالمین للغزالی، ص ۱۱۲)

اس عبارت میں کس وضاحت سے امام غزالی فرماتے ہیں بیعت اولیٰ حضرت علی کی تھی اور وہی حق ہے، اس کے بعد دوسرے کی بیعت کا امکان ہی ختم ہے، جیسا کہ حکم رسول ہے، یوں ہی حدیث رسول ہے کہ حضرت عمار کو باغی گردہ قتل کرے گا (باغی کے جو معنی بھی ہوں) پس جن لوگوں نے حضرت عمار کو قتل کیا امام حق ہوں گے؟

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت کی حقانیت پر اہل حل و عقد کا اتفاق دلالت کرتا ہے۔

وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى إِمَامَةِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اتِّفَاقُ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ عَلَى إِمَامَتِهِ - (اصول معالم الدين للرازي، ص ۱۷۹)

دسواں اختلاف حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں ان پر اتفاق کے بعد ہوا تو حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مکہ گئے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو لیا، بصرہ پہنچے اور حضرت علی کے ساتھ جنگ کی، جس کو جنگ جمل کہتے ہیں، لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ دونوں حضرات نے رجوع کیا۔ ان لوگوں کو یہ بات یاد دلائی گئی تو نصیحت قبول کر لی اور مولا کی خلافت ان کی وفات کے وقت تک رہی، یہ ایک امر مشہور ہے۔

وَالْخِلَافُ الْعَاشِرُ فِي زَمَانِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ اتِّفَاقٍ عَلَيْهِ وَعُقْدِ الْبَيْعَةِ لَهُ فَأَوَّلُهُ خُرُوجُ طَلْحَةَ وَزُبَيْرٍ إِلَى مَكَّةَ ثُمَّ حَمَلَ عَائِشَةَ إِلَى الْبَصْرَةِ ثُمَّ نَصَبَ الْقِتَالَ مَعَهُ وَيَعْرِفُ ذَلِكَ لِحَرْبِ الْجُمَلِ وَالْحَقُّ أَنَّهُمَا رَجَعَا وَتَابَا إِذْ ذَكَرَهُمَا أَمْرًا فَتَذَكَّرَا (پھر چند سطر بعد) وَبَقَاءُ الْخِلَافَةِ إِلَى وَقْتِ الْوَفَاةِ الْمَشْهُورَةِ - (مل وکل للشرستانی، جلد اول، ص ۲۶)

پس ان تصریحات کی روشنی میں ایک لحظہ کے لیے بھی یہ سوچا جاسکتا ہے کہ اہل سنت و جماعت میں امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی خلافت کے بارے میں کوئی ادنیٰ شبہ بھی کیا جاسکتا ہے اور جو شخص خلافت علی کے بارے میں یہ باور کرانا چاہے، اس کا تعلق مذہب حق اہلسنت و جماعت سے بھی ہو سکتا ہے؟ ہاں! اس سواد اعظم کا تیرہ صد سالہ عقیدہ تباہ کر دیا جائے اور پھر نئے سرے سے کوئی شریعت گڑھی جائے تو اور بات ہے۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں
ہوئے کس درجہ قیہان حرم بے توفیق



حضرت مولانا عبدالحق صاحب مصباحی (مبارکپور)

جنگ قسطنطنیہ اور یزید

حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یزید کی بیعت قبول نہ فرمائی اور بیعت نہ کرنے ہی کے نتیجے میں کر بلا کا خونی معرکہ عالم وجود میں آیا اور حضرت امام عالی مقام نے اپنی اور اپنے ساتھ بہتر فقاء کی جان راہ حق میں قربان کردی اور اپنے مقدس خونوں سے شجر اسلام کی ایسی آبیاری فرمائی جس سے چمنستان اسلام تاقیام قیامت لہلہاتا رہے گا۔ انہیں شہداء عظام کی قربانیوں کی بدولت اسلام اپنے صحیح خدوخال کے ساتھ باقی رہ گیا۔

لیکن افسوس آج ایسا پر فتن دور آگیا کہ بعض لوگ امام حسین کی شہادت عظمیٰ کی اہمیت ختم کرنے کے لیے اس ظالم، شقی بد بخت یزید کو جس نے ہزاروں بے گناہ صحابہ کرام و تابعین عظام کا قتل عام کیا اور مسجد نبوی اور کعبہ اللہ شریف کی شدید ترین توہین کی، اس کو جنتی اور بخشا بخشایا ہوا ثابت کرتے ہیں۔ اس سے ان لوگوں کا مقصد عوام الناس کو یہ تاثر دینا ہے کہ جب یزید ایسا سعید شخص تھا کہ اس کے گناہوں کی بخشش و مغفرت حدیث سے ثابت ہے تو امام حسین کو اس کے خلاف علم جہاد بلند کرنا ہرگز درست نہیں تھا۔ اسی وجہ سے ان کا اقدام ناجائز ہے۔ انہیں لوگوں کے خیالات فاسدہ کے تار و پود کو بکھیرنے کے لیے زیر نظر مضمون کو ثبت قرطاس کر رہا ہوں۔

پہلے آپ حضرات ان لوگوں کی متدل حدیث جس سے یزید کی بخشش و مغفرت اور اس کے جنتی ہونے پر استدلال کرتے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوَّلُ جَيْشٍ مِّنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِينَةَ قَيْصَرَ
مَغْفُورٌ لَهُمْ۔
میری امت کا وہ لشکر بخش دیا جائے گا جو قیصر کے شہر پر سب سے پہلے حملہ کرے گا۔

بخاری، جلد اول، کتاب الجہاد، باب ما قیل فی قتال الروم، ص ۴۱۰

بخاری شریف کے تمام شارحین اس پر متفق ہیں کہ اس حدیث میں مدینہ قیصر سے مراد اس کا دار السلطنت قسطنطنیہ ہے اور ارباب سیر و شراح حدیث نے اس کی تصریح کی ہے کہ قسطنطنیہ پر جو پہلا لشکر حملہ آور ہوا تھا اس میں یزید بھی شریک تھا، بلکہ بعض حضرات حتیٰ کہ علامہ احمد خطیب قسطنطنیہ نے بھی اس کی تصریح کی ہے کہ یزید ہی اس کا سپہ سالار تھا۔ وہ فرماتے ہیں۔

وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ غَزَا إِلَى مَدِينَةِ قَيْصَرَ يَزِيدُ بْنُ
مُعَاوِيَةَ وَمَعَهُ جَمَاعَةٌ مِّنْ سَادَاتِ الصَّحَابَةِ
كَيَابُنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ وَابْنُ أَبِي
اور جس نے سب سے پہلے مدینہ قیصر (قسطنطنیہ) پر حملہ کیا وہ
یزید بن معاویہ تھا اور اس کے ساتھ سادات صحابہ کی ایک
جماعت تھی، جیسے ابن عمر اور ابن عباس اور ابن زبیر اور ابو

الْأَنْصَارِيَّ وَتُوفِّيَ بِهَا سَنَةَ اِثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ - ايوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ابو ایوب انصاری نے (سنہ ۵۲ من الہجرہ) (قطانی، جلد خامس، ص ۱۲۴) وہیں ۵۲ھ میں وفات پائی۔

اس حدیث کو سامنے رکھ کر اور ارباب سیر و شراح حدیث کی تصریحات کی روشنی میں بظاہر یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ یزید پلید بخشا بخشایا ہوا ہے، لیکن حقیقت حال کچھ اس کے برعکس ہے۔ اس سربستہ راز سے نقاب کشائی کے لیے میرے مندرجہ ذیل مضمون کا بنظر غائر مطالعہ فرمائیں۔

جو حضرات علماء و محدثین اور ارباب سیر و اخبار قسطنطنیہ پر پہلا حملہ جو ہوا اس میں یزید کو شریک اور سپہ سالار مانتے ہیں۔ ان حضرات کی تصریحات کے ہوتے ہوئے کچھ کہنے کی ہمت تو نہیں پڑتی، مگر پھر بھی اس سلسلے میں اپنی معلومات ناظرین کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں:

اس بحث کے تصفیہ کے لیے مندرجہ ذیل گوشے ناظرین کی خدمت میں رکھتا ہوں:

- ۱۔ قسطنطنیہ پر کب حملہ ہوا؟
 - ۲۔ یزید اس میں شریک تھا یا نہیں، شریک تھا تو سپہ سالار تھا یا عام سپاہی؟
 - ۳۔ اس کی یہ شرکت بخوشی و رضا تھی یا بہ جبر و اکراہ؟
 - ۴۔ اگر شریک تھا تو اس حدیث میں وارد بشارت کا مستحق ہے یا نہیں؟
- قسطنطنیہ پر پہلا حملہ کب ہوا اور یزید اس میں شریک تھا یا نہیں۔ اس سلسلے میں مورخین کے چار اقوال ہیں۔ ۴۹ھ یا ۵۰ھ یا ۵۲ھ یا ۵۵ھ، کمال ابن اثیر میں ۴۹ھ کے وقائع کے بیان میں ہے:

فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَقِيلَ سَنَةَ خَمْسِينَ سَارَ مُعَاوِيَةُ جَيْشًا كَثِيفًا إِلَى بِلَادِ الرُّومِ لِلْغَزَاةِ۔ (ص ۱۳۱، ج ۳)

اس یعنی ۴۹ھ میں اور کہا گیا ۵۰ھ میں معاویہ نے ایک بھاری لشکر لڑائی کے لیے بلاد روم کی طرف بھیجا۔

بدایہ نہایہ ۴۹ھ کے وقائع میں ہے:

فِيهَا غَزَا يَزِيدُ ابْنُ مُعَاوِيَةَ بِلَادَ الرُّومِ حَتَّى بَلَغَ قُسْطَنْطُينَةَ۔ (ص ۳۲، ج ۸)

اس یعنی ۴۹ھ میں یزید بن معاویہ نے بلاد روم میں لڑائی کی یہاں تک کہ قسطنطنیہ پہنچ گیا۔

علامہ یعنی شرح بخاری شریف میں فرماتے ہیں:

وَقَالَ صَاحِبُ الْمِرَاةِ وَالْأَصَحُّ أَنَّ يَزِيدَ ابْنَ مُعَاوِيَةَ غَزَا فِي سَنَةِ اِثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ إِلَى الْقُسْطَنْطُينَةِ۔ (عمدة القاری، ج ۱۳، ص ۱۹۸)

صاحب مرآة نے کہا کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ یزید بن معاویہ نے ۵۲ھ میں قسطنطنیہ پر حملہ کیا۔

اصابہ فی تمییز الصحابہ میں ہے:

قَالَ أَبُو ذُرْعَةَ الدِّمَشْقِيُّ غَزَا مُعَاوِيَةُ ابْنَهُ يَزِيدَ سَنَةَ خَمْسٍ وَخَمْسِينَ۔ (جلد اول، ص ۴۰۵)

ابو ذر عہ دمشقی نے کہا کہ معاویہ نے اپنے بیٹے یزید کو ۵۵ھ میں لڑائی کے لیے بھیجا۔

ان سب کا قدر مشترک یہ نکلا کہ یزید جس جنگ قسطنطنیہ میں شریک ہوا تھا جو ۴۹ھ لغایت ۵۵ھ میں ہوئی تھی۔ خواہ سپہ سالار وہ رہا ہو، خواہ سفیان بن عوف۔

لیکن رومیوں پر یہ پہلا حملہ نہیں تھا۔ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رومیوں پر سولہ حملے کیے تھے، اس کے لیے ملاحظہ ہو ہدایہ نہایہ، جلد ثامن ص ۱۳۳:

لَمَّا قُتِلَ عُثْمَانُ لَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ غَزَاةٌ
تَغْزُونَ حَتَّى كَانَ عَامَ الْجَمَاعَةِ فَأَغْزَى
مُعَاوِيَةُ أَرْضَ الرُّومِ سِتَّ عَشَرَ غَزْوَةً تَذْهَبُ
سِيرِيَّةً فِي الصَّيْفِ وَتَشَوِّبُ الْأَرْضَ الرُّومِ ثُمَّ
تَقْفَلُ وَتَعْقِبُهَا أُخْرَى۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد جہاد بند رہا، جب عام الجماعة آیا تو معاویہ نے سرزمین روم پر سولہ لڑائیاں کیں گرمی میں ایک لشکر جاتا اور جاڑے روم میں گزارتا اور جب وہ لوٹ آتا تو اس کے پیچھے دو سرا جاتا۔

کتب تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رومیوں پر پہلا حملہ ۴۲ھ میں ہوا تھا۔ اسی ہدایہ نہایہ میں ۴۲ھ کے وقائع میں ہے:

فِيهَا غَزَا الْمُسْلِمُونَ الْلَانَ وَالرُّومَ۔
(جلد ثامن، ص ۲۴)

۴۲ھ میں مسلمانوں نے لان اور روم پر حملہ کیا۔

قسطنطینیہ پر پہلے حملے کا ایک سراغ یہ ملتا ہے کہ یہ ۴۳ھ میں حضرت بسر بن ارطاة رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قیادت میں ہوا تھا۔ اسی میں ہے:

فِيهَا غَزَا الْبُسْرَابْنُ أَرْضَ بِلَادِ الرُّومِ فَوَقَعَ
فِيهَا حَتَّى بَلَغَ مَدِينَةَ قُسْطَنْطُيْنَةَ وَشَقَى
بِبِلَادِهِمْ فِيمَا زَعَمَ الْوَاقِدِيُّ وَأَنْكَرَهُ غَيْرُ
ذَلِكَ۔

اسی یعنی ۴۳ھ میں بسر بن ارطاة نے بلاد روم پر حملہ کیا یہاں تک کہ قسطنطینیہ پہنچ گئے اور ان کے شہروں میں پھیل گئے جیسا کہ واقدی نے گمان کیا، ان کے علاوہ اور لوگوں نے اس سے انکار کیا۔

یہ روایت یوں تو مجروح کر دی جاسکتی ہے کہ واقدی اس کے ساتھ منفرد ہیں، دوسرے لوگ اس سے انکار کرتے ہیں مگر صحاح ستہ کی مشہور و معروف کتاب ابوداؤد میں ابو عمران سے یہ روایت ہے:

غَزَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ نُرِيدُ الْقُسْطَنْطُيْنَةَ وَ
عَلَى الْجَمَاعَةِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدِ بْنِ
الْوَلِيدِ وَالرُّومُ مَلَأَ صَقُوقًا ظُهُورَهُمْ بِحَائِطِ
الْمَدِينَةِ فَحَمَلَ رَجُلٌ عَلَى الْعَدُوِّ فَقَالَ
النَّاسُ مَهْ مَهْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُلْقِي بِيَدَيْهِ إِلَى
التَّهْلُكَةِ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ إِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
فِينَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ لَنَنْصُرَ اللَّهَ نَبِيَّهُ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَظْهَرَ الْإِسْلَامَ قُلْنَا
نُقِيمُ فِي أَمْوَالِنَا وَنَصْلَحُهَا فَانْزَلَ اللَّهُ وَ
أَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
التَّهْلُكَةِ فَاِلْقَاءُ بِيَدَيْنَا إِلَى التَّهْلُكَةِ أَنْ

ہم مدینہ سے قسطنطینیہ پر جہاد کے ارادے سے چلے اور پہ سالار عبدالرحمن بن خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہما تھے۔ رومی اپنی پیٹھ شہرپناہ سے ملائے ہوئے تھے۔ ایک صاحب نے دشمن پر حملہ کر دیا، اس پر لوگوں نے کہا، بس بس! لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یہ صاحب اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال رہے ہیں۔ یہ سن کر حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کہ یہ آیت ہم انصار کے بارے میں نازل ہوئی، جب اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدد کی اور اسلام کو غالب کر دیا تو ہم نے کہا کہ اب ہم اپنے کاروبار میں لگ جائیں، اسے درست کر لیں اور جہاد چھوڑ دیں تو اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا جہاد چھوڑنا ہے۔ ابو عمران نے کہا کہ حضرت ابو ایوب

تُقِيمَ فِيْ اَمْوَالِنَا وَنُصْلِحَهَا وَفَدَعَ الْجِهَادَ
 قَالَ اَبُو عَمْرٍاَنَ فَلَمْ يَزَلْ اَبُو اَيُّوْبُ يُجَاهِدُ فِيْ
 سَبِيْلِ اللّٰهِ حَتّٰى دُفِنَ بِالْقُسْطَنْطِيْنَةِ۔
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ راہ خدا میں جہاد کرتے رہے، یہاں تک کہ
 قسطنطنیہ میں دفن ہوئے۔

(جلد اول، باب جہاد فی قولہ عزّوجلّ وَلَا تُلْقُواْ بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى التَّهْلُكَةِ، ص ۳۴۰)
 اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ ایک لشکر نے حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید کی سرکردگی میں بھی قسطنطنیہ میں حملہ کیا
 تھا اور اس میں ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے، ابوداؤد میں یہ نہیں ہے کہ یہ حملہ کس سنہ میں ہوا تھا مگر جب یہ
 صراحت ہے کہ اس کے سپہ سالار حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید تھے تو اس کا پتہ لگایا بہت آسان ہو گیا۔
 حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید کا وصال ۴۶ھ یا ۴۷ھ میں ہوا۔ حوالہ کے لیے مندرجہ ذیل کتب ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) بدایہ و نہایہ جلد ثامن، ص ۳۱ پر ۴۶ھ کے وقائع میں ہے:

وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ جَرِيرٍ اَنَّ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ ابْنُ اِثَالٍ
 سَقَاهُ شَرْبَةً فِيْهَا سُمٌّ فَمَاتَ۔
 ابن جریر نے ذکر کیا کہ ایک مرد جس کا نام اِثَال ہے، اس
 نے (عبدالرحمن بن خالد) کو کوئی ایسی چیز پلا دی جس میں زہر تھا
 تو ان کا انتقال ہو گیا۔

۲۔ کمال ابن اثیر، جلد ثالث، ص ۲۲۹ پر ۴۶ھ کے وقائع میں ہے:

فَلَمَّا قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مِنَ الرُّومِ دَسَّ اِلَيْهِ
 ابْنُ اِثَالٍ شَرْبَةً مَّسْمُومَةً فَشَرِبَهَا فَمَاتَ
 بِحَمَصٍ۔
 عبدالرحمن بن خالد روم سے جب واپس ہوئے تو ابن
 اِثَال نے فریب دے کر کوئی ایسی چیز پینے کے لیے دے دی جس
 میں زہر ملا ہوا تھا۔

(۳) اسد الغابہ، جلد ثالث، ص ۴۴۰ پر عبدالرحمن بن خالد کے ترجمہ میں یہ ہے کہ

ثُمَّ اِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ مَرِضَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ ابْنُ
 النَّصْرَانِيِّ فَسَقَاهُ سَمًا وَمَاتَ وَذَلِكَ سَنَةَ
 سَبْعٍ وَّارْبَعِيْنَ۔
 عبدالرحمن بیمار ہوئے تو ابن اِثَال نصرانی ان کے پاس آیا
 اور ان کو زہر پلا دیا جس کی وجہ سے انتقال ہو گیا اور یہ ۴۷ھ
 میں ہوا۔

علامہ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مشہور زمانہ کتاب ”الاستیعاب“ میں بھی عبدالرحمن بن خالد بن ولید کا ترجمہ
 موجود ہے لیکن انہوں نے سن وفات کا تذکرہ نہیں فرمایا ہے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ عبدالرحمن بن خالد کا انتقال ۴۶ھ یا ۴۷ھ میں ہوا تو لامحالہ قسطنطنیہ پر پہلا حملہ اس سے پہلے ماننا
 پڑے گا۔ اس کی تائید کمال ابن اثیر کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں یہ ہے کہ عبدالرحمن بن خالد نے پہلا حملہ روم پر
 ۴۴ھ اور دوسرا حملہ ۴۶ھ میں کیا تھا۔

فِيْ هَذِهِ السَّنَةِ دَخَلَ الْمُسْلِمُونَ مَعَ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ وَلَيْدٍ بِلَادِ الرُّومِ وَ
 شَتَّوْا بِهَا۔
 اسی سنہ میں (۴۴ھ) مسلمان عبدالرحمن بن خالد بن ولید
 کے ساتھ بلاد روم میں داخل ہوئے اور پھیل گئے۔

۴۶ھ کے وقائع کے بیان میں یہ ہے:

فِيْ هَذِهِ السَّنَةِ كَانَ شَتَّى مَالِكُ بْنُ
 اِسٰی ۴۶ھ میں مالک بن عبداللہ کی سرکردگی میں ارض روم

عَبْدُ اللَّهِ بِأَرْضِ الرُّومِ وَقِيلَ بَلْ كَانَ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَقِيلَ بَلْ
كَانَ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ السُّكُونِيُّ وَفِيهَا
انْصَرَفَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ مِّنْ بِلَادِ
الرُّومِ إِلَى حَمِصٍ وَمَاتَ - (جلد ثالث، ص ۲۲۹)

بدایہ نہایہ ص ۳۰ پر ہے:

فِيهَا شَتَّى الْمُسْلِمُونَ بِبِلَادِ الرُّومِ وَمَعَ
أَمِيرِهِمْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
وَقِيلَ كَانَ أَمِيرُهُمْ غَيْرُهُمْ -

اس سال مسلمان اپنے امیر عبد الرحمن ابن خالد بن ولید
کے ساتھ بلاد روم میں پھیل گئے۔ یہ بھی کہا گیا کہ ان کا امیر کوئی
اور تھا۔

اظہر یہی ہے کہ جس غزوے کا ذکر ابوداؤد میں ہے، وہ یہی ۳۶ھ والا ہوگا۔ اس میں یزید کی شرکت کا کوئی ذکر نہیں۔ یہ گزر
چکا کہ مورخین یزید کی شرکت جس جنگ میں بتاتے ہیں وہ ۳۹ھ یا ۵۰ھ یا ۵۲ھ یا ۵۵ھ میں ہوئی۔ تاریخ کے استقصاء سے
معلوم ہوتا ہے کہ سوائے اس ایک جنگ قسطنطینیہ کے یزید کسی بھی جنگ میں شریک نہیں ہوا تو مورخین کے اجماع مولف سے یہ
بات ثابت ہوگئی کہ حضرت عبد الرحمن بن خالد نے قسطنطینیہ پر جو حملہ کیا تھا، اس میں یزید شریک نہیں ہوا اور چونکہ بروایت صحیح
یہی قسطنطینیہ پر بھی پہلا جہاد تھا۔ اس لیے یزید اول جیش من امتی یغزون مدينته قیصر میں داخل نہیں ہوا۔ اور
جب اس میں داخل نہیں ہوا تو اس بشارت کا بھی مستحق نہ ہوا۔ ابوداؤد صحاح ستہ میں ہے اور یہ مسلم ہے کہ صحاح ستہ کی روایت
عام کتب تاریخ کے مقابلے میں بہر حال قابل ترجیح ہے۔

اس پر ایک شبہ یہ ہے کہ کتب تواریخ میں موجود ہے کہ حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس جہاد قسطنطینیہ میں
شریک بھی تھے اور انہیں ایام میں وصال فرمایا اور وہیں مدفون ہیں اور ان کا وصال ۵۴ھ میں ہوا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سن وصال میں کثیر اختلاف ہے۔

بدایہ و نہایہ میں ص ۵۹ پر لکھا ہے:

قَالَ الْوَاقِدِيُّ مَاتَ أَبُو أَيُّوبَ بِأَرْضِ الرُّومِ
إِثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ تُوْفِيَ سَنَةَ
خَمْسٍ وَخَمْسِينَ وَالْأَوَّلُ اثْبَتُ -

اسی بدایہ و نہایہ میں ص ۴۲ پر ہے:

فِيهَا غَزَا يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ بِلَادَ الرُّومِ حَتَّى
بَلَغَ قُسْطَنْطُنيَّةَ وَفِيهَا تُوْفِيَ أَبُو أَيُّوبَ
الْأَنْصَارِيُّ -

امام واقدی نے کہا کہ حضرت ابوایوب انصاری نے
سرزمین روم میں ۵۲ھ میں وصال فرمایا ابو زرعة دمشقی نے کہا
کہ ۵۵ھ میں پہلی روایت اثبت ہے۔

اسی ۳۹ھ میں یزید نے بلاد روم میں جنگ کی، یہاں تک کہ
قسطنطینیہ پہنچ گیا اور اسی میں ابوایوب انصاری کا وصال ہوا اور
ایک قول یہ ہے کہ اس غزوہ میں وصال نہیں ہوا، بلکہ اس کے
بعد والے میں یعنی ۵۱ھ یا ۵۲ھ یا ۵۳ھ میں ہوا۔

اصابہ اول ص ۴۰۵ پر ہے:

وَتُوْفِيَ فِي غَزَاةِ الْقُسْطَنْطُنيَّةِ سَنَةَ

حضرت ابوایوب نے ۵۰ھ میں جنگ قسطنطینیہ میں وصال

فرمایا اور نیز کہا گیا '۵۱ھ یا ۵۲ھ میں اور ۵۲ھ ہی کا قول اکثر ہے۔
ابوزرہ دمشقی نے کہا کہ معاویہ نے اپنے بیٹے یزید کو ۵۵ھ
میں لڑائی پر بھیجا تھا۔

خَمْسِينَ وَقَبِيلَ إِثْنَيْنِ وَخَمْسِينَ
وَهُوَ أَكْثَرُ وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ الدَّمَشَقِيُّ أَغْزَى
مُعَاوِيَةُ ابْنَهُ يَزِيدَ سَنَةَ خَمْسٍ وَخَمْسِينَ۔

یعنی شرح بخاری میں ہے:

مَاتَ الْقُسْطَنْطِينِيَّةُ غَازِيًا سَنَةَ خَمْسِينَ۔
(جلد ثانی، ص ۲۷۶) کر رہے تھے۔

ان سب روایات پر نظر ڈالنے کے بعد آپ حیرت میں پڑ جائیں گے۔ ہم اگر تھوڑی سی تفصیل کر دیں تو آپ کی الجھن
بست بڑھ جائے گی۔ مختصر یہ عرض ہے کہ ابوداؤد کی روایت میں یہ ہے کہ ابو ایوب انصاری جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ
قسطنطنیہ میں دفن ہوئے۔ اس کا دو مطلب ہو سکتا ہے: ایک یہ کہ اسی جنگ میں لڑتے رہے اور اسی میں شہید ہوئے اور دوسرا یہ
کہ وہ قسطنطنیہ پر برابر جہاد کرتے رہے جو لشکر روم سے لڑنے کے لیے جاتا ہے تو یہ بھی جاتے، یہاں تک کہ وہ وصال پا گئے اور
قسطنطنیہ میں دفن ہوئے۔ یہی دوسرا مطلب ظاہر ہے اور یہ مراد لینے کے بعد کوئی خلجان نہیں رہ جاتا۔ اب آپ غور کریں کہ پہلا
حملہ قسطنطنیہ پر حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید کی سرکردگی میں ۴۹ھ میں ہوا۔ اس میں بھی شریک رہے اور اسی میں وصال
ہوا۔ اب اس سلسلے کی ساری روایات منطبق ہو جاتی ہیں۔

اس کا حاصل یہ نکلا کہ قسطنطنیہ پر متعدد بار حملے ہوئے۔ ۴۶ھ میں حضرت عبدالرحمن بن خالد کی زیر قیادت ۴۹ھ میں
سفیان بن عوف کی ماتحتی میں ۵۲ھ میں یزید کی سرکردگی میں، ان سب میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ شریک
ہوئے اور اخیر میں ۵۲ھ میں وہیں وصال فرمایا۔

اگر ہماری اس تنقیح کو نہ مانیں تو اس باب میں اتنا تخالف اور تعارض لازم آئے گا کہ کسی طرح دور نہ ہوگا، پھر لامحالہ یہ کرنا
پڑے گا کہ کچھ روایات کو ناقابل اعتبار قرار دیا جائے گا اور جب یہ مرحلہ آجائے گا تو بہر حال ابوداؤد کی روایت کو ترجیح ہوگی۔
یزید اس جنگ قسطنطنیہ میں سپہ سالار نہیں تھا، ایک معمولی سپاہی تھا جیسا کہ ابھی کامل ابن اثیر سے آ رہا ہے۔ یزید قسطنطنیہ
کی جنگ میں بخوشی و رضا نہیں شریک ہوا تھا، بلکہ اس کے باپ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سخت حکم دے کر بطور
سزا اس کو بھیجا تھا۔ یہ سرکتوم ابن اثیر کی زبان سے سنئے۔ (جلد ثالث، ص ۱۳۱ پر ہے)

اس یعنی ۴۹ھ اور کہا گیا ۵۰ھ میں حضرت امیر معاویہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بڑا لشکر بلاد روم کی جانب جنگ کے لیے
بھیجا۔ اس کا سپہ سالار سفیان بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
بنایا، اپنے بیٹے یزید کو حکم دیا کہ ان کے ساتھ جائے تو وہ بیمار بن
گیا اور عذر کر دیا، اس پر اس کے باپ رہ گئے، لوگوں کو بھوک
اور سخت بیماری لاحق ہو گئی۔۔۔ یہ سن کر یزید نے یہ اشعار
پڑھے:

وَفِي هَذِهِ السَّنَةِ وَقَبِيلَ سَنَةِ خَمْسِينَ سَيَّرَ
مُعَاوِيَةُ جَيْشًا كَثِيفًا إِلَى بِلَادِ الرُّومِ لِلْغَزَاةِ
وَجَعَلَ عَلَيْهِمْ سُفْيَانُ بْنُ عَوْفٍ وَأَمْرًا ابْنَهُ
يَزِيدَ أَبَا لِعَزَاةٍ مَعَهُمْ فَتَشَاوَلَا وَاعْتَلَّ
فَأَمْسَكَ عَنْهُ أَبُوهُ فَأَصَابَ النَّاسُ فِي
غَزَائِهِمْ جُوعٌ وَمَرَضٌ شَدِيدٌ فَأَنْشَاءُ يَزِيدُ
يَقُولُ شِعْرَ

مقام فرقدونہ میں لشکر پر کیا بلا نازل ہوئی، بخار آیا کہ
سرسام میں مبتلا ہوئے، مجھے کچھ پرداہ نہیں، جبکہ میں اونچی

مَا أَنْ أَبَالِي بِمَا لَاقَتْ جُمُوعُهُمْ
بِالْفَرَقْدُونَةِ مِنْ حُمَى وَمِنْ يَوْمٍ

قالین پر ”دیر سران“ (جگہ کا نام ہے) میں بیٹھا ہوں اور ام کلثوم میرے بغل میں ہے۔

ام کلثوم یزید کی بیوی تھی، جب حضرت امیر معاویہ نے یہ اشعار سنے تو یزید کو قسم دی کہ ارض روم میں جا کر سفیان کے ساتھ ہو جا، تاکہ تو بھی ان مصائب سے دو چار ہو جن سے غازیان اسلام ہوئے۔ اب مجبور ہو کر یزید گیا۔ معاویہ نے اس کے ساتھ ایک بڑی جماعت کر دی۔

ناظرین! غور کریں کہ باپ نے حکم دیا یزید نہیں مانا۔ باپ کی حکم عدولی کتنا بڑا گناہ ہے؟ وہ ظاہر ہے۔ حدیث میں اس کی سزا جہنم بتائی گئی ہے۔

بیماری کا بہانہ بنایا، یہ بھی بحکم حدیث ممنوع ہے۔

راہ خدا میں جاں بکف مجاہدین پر مصیبت آئی تو یہ خوش ہوا۔ مسلمانوں کی مصیبت پر خوش ہونا کتنی بری بات ہے، یہ بتانے کی ضرورت نہیں۔ یہ سب جہاد سے جان چرانے اور عیش و عشرت میں پھنسے رہنے کی بنا پر ہوا اور جبکہ حضرت امیر معاویہ کا حکم اتنا سخت آیا کہ اسے قسم دی تو یہ جانا بخوشی ہوا یا بہ جبر و اکراہ۔ یہ بتانے کی حاجت نہیں، بلکہ وہی بات ہوئی جو منافقین کے بارے میں فرمایا گیا:

إِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى۔
جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے ہیں تو ہارے جی سے کھڑے ہوتے ہیں۔

اس طرح جنگ میں شرکت پر وہ کسی ثواب کا مستحق بھی نہ ہوگا، چہ جائیکہ اس عظیم بشارت کا جو اس حدیث میں مذکور ہے۔
کامل ابن اثیر کی اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جس لشکر کے سپہ سالار سفیان بن عوف تھے، یزید اسی میں شامل تھا سپہ سالار نہیں تھا، بلکہ عام سپاہی کی طرح یا زیادہ سے زیادہ بعد میں جانے والے دستے کا سردار رہا ہو اور ہم اوپر بتائے ہیں کہ یزید نے ۵۲ھ میں قسطنطینیہ پر لشکر کشی کی، بات اصل یہ ہے کہ اس سلسلے میں دو اختلاف بہت سخت ہیں: ایک یہ کہ یہ جنگ کس سن میں ہوئی اور اس کا سپہ سالار کون تھا۔ آپ سن چکے کہ کامل ابن اثیر یہ لکھ رہے ہیں کہ ۴۹ھ یا ۵۰ھ میں ہوئی اور اس کا سپہ سالار سفیان کو بنایا گیا۔

بدایہ و نہایہ سے یہ ظاہر ہے کہ یہ جنگ ۴۹ھ یا ۵۰ھ میں تو ہوئی مگر سپہ سالار یزید تھا۔

علامہ یعنی صاحب مراۃ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ واضح یہ ہے کہ یزید نے ۵۲ھ میں قسطنطینیہ پر لشکر کشی کی اس سے ظاہر ہے کہ وہ سپہ سالار تھا مگر اس کے بعد علامہ یعنی یہ لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ نے ایک بہت بڑا لشکر سفیان بن عوف کے ساتھ قسطنطینیہ بھیجا، یہ دور تک گھس گئے۔ اس لشکر میں ابن عباس، ابن عمر، ابن زبیر اور ابو ایوب انصاری بھی تھے بلکہ حضرت ابو ایوب حصار کے زمانے ہی میں فوت ہو گئے، میں کہتا ہوں، اظہر یہ ہے کہ یہ سادات صحابہ

قِيلَ سَيَرَّ مُعَاوِيَةُ جَيْشًا كَثِيفًا مَعَ سُفْيَانَ ابْنِ عَوْفٍ عَلَى الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ فَأَوْغَلُوا الْبِلَادَ وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ وَأَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ وَتُوفِّيَ أَبُو أَيُّوبَ فِي مُدَّةِ الْحِصَارِ

قُلْتُ أَلَا ظَهَرَ إِنَّ هَؤُلَاءِ السَّادَاتِ مِنْ
الصَّحَابَةِ كَانُوا مَعَ سُفْيَانَ هَذَا وَلَمْ يَكُونُوا
مَعَ يَزِيدَ ابْنِ مُعَاوِيَةَ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ أَنْ
يَكُونُوا هَؤُلَاءِ السَّادَاتِ فِي يَدِ مَوْتِهِ۔
سفيان کے ساتھ تھے یزید ابن معاویہ کے ساتھ نہیں تھے اس لیے کہ وہ اس کا اہل ہی نہیں تھا کہ یہ حضرات اس کی ماتحتی میں رہے۔ (جماد' باب مَا قَبِلَ فِي فِتْنَةِ الرَّوْمِ' ص ۹۸ دس' ۹۹ جلد ۱۳)

اس کے پہلے کچھ لکھ چکے ہیں کہ صاحبِ مرآۃ نے کہا کہ اصح یہ ہے کہ یزید نے ۵۵۲ھ میں قسطنطینیہ پر جنگ کی۔ اب لکھتے ہیں کہ اظہر یہ ہے کہ یہ اجلہ سلوات صحابہ سفيان بن عوف کے ساتھ تھے یزید کے ساتھ نہیں تھے تو معلوم ہوا کہ سفيان نے الگ لشکر کشی کی تھی اور یزید نے الگ۔ یزید کی لشکر کشی ۵۵۲ھ میں تھی اور یہ بھی ہے کہ ۵۴۹ھ یا ۵۵۰ھ میں بھی قسطنطینیہ پر لشکر کشی ہوئی تو لامحالہ یہ وہی لشکر کشی ہے جو سفيان بن عوف کی سرکردگی میں ہوئی۔ اب ۵۴۹ھ یا ۵۵۰ھ کی روایات منطبق ہو جاتی ہیں۔ صرف ایک غلط رہ جاتی ہے کہ علامہ یحییٰ لکھتے ہیں کہ مدتِ حصار میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا اور بظاہر یہ مبلور ہوتا ہے کہ اسی وقت جبکہ سفيان محاصرہ کیے ہوئے تھے اس کے تسلیم کرنے میں کوئی حرج بھی نہیں تھا مگر بدایہ و نہایہ میں ہے کہ جب حضرت ابو ایوب انصاری بیمار پڑے تو یزید ان کے پاس گیا اور انہوں نے وصیت کی کہ مجھے جہاں تک ہو سکے دشمن کی زمین میں لے جا کر دفن کرنا۔ یزید نے نماز جنازہ بھی پڑھائی تھی تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس روایت کو جھٹلا دیں۔ اور یہی ابن کثیر اسی بدایہ و نہایہ میں لکھ چکے کہ اثبت یہ ہے کہ حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ۵۵۲ھ میں ہوا اور یہی علامہ ابن حجر نے اصلہ میں بھی لکھا ہے۔

ان سب کی تصحیح کے لیے ہم نے اوپر یہ لکھا کہ حضرت ابو ایوب انصاری قسطنطینیہ کی ہر جنگ میں شریک ہوئے اور وفات اس جنگ میں ہوئی جس کا پہلا سالار یزید تھا۔ اب یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت ابو ایوب انصاری نے قسطنطینیہ کے جس محاصرہ میں وصال فرمایا اس فوج کا پہلا سالار یزید تھا۔

رہ گئی کمال ابن اثیر کی روایت تو اس کا حاصل یہ ہوا کہ سفيان کی بھی فوج میں شریک ہوا مگر بحیثیت سپہ سالار نہیں بلکہ بحیثیت عام فوجی یا بحیثیت ایک ماتحت سردار کے۔

قرن قیاس بھی یہی ہے۔ آپ سوچئے ۵۴۹ھ یا ۵۵۰ھ میں یزید چوبیس سال کا نوخیز چھوڑا تھا جسے جنگ کا کوئی تجربہ نہیں اور نہ اس کی وقعت تھی۔ ایک دم اسے اتنے اہم مورچے پر سپہ سالار بنا کر بھیجنا کسی طرح درست نہیں تھا۔ خصوصاً جبکہ وہ عیش پسند تھا۔ ایک بار اسے ایک ماہر کمانڈر کی ماتحتی میں بھیجا کہ اسے کچھ تجربات ہو جائیں پھر بعد میں سپہ سالار بنا کر بھیجا۔ اب ساری روایات کے نوک پلک درست ہو جاتے ہیں۔

چلے مان لیجئے کہ قسطنطینیہ پر پہلا حملہ کرنے والا وہی لشکر تھا جس میں یزید یا جس کا وہ سپہ سالار تھا اور یہ بھی مان لیجئے کہ وہ بخوشی و رضا بلکہ بہ رغبت خالص فی سبیل اللہ اس جنگ میں شریک ہوا تھا تو اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ یہ تسلیم کرنے کے بعد بھی کیا اس حدیث کی وجہ سے وہ جنتی ہے اور اس جنگ کے بعد اس کے سارے کالے کرتوت معاف کر دیئے گئے؟

اس پر بحث پہلے اس نکتہ پر ہے کہ حدیث میں ہے ”مَغْفُورٌ لَهُمْ“ انہیں بخش دیا گیا۔ یہ نہیں کہ ان کے اگلے پچھلے تمام گناہ بخش دیئے گئے تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس جنگ سے پہلے ان شرکاء نے جتنے گناہ کیے تھے سب بخش دیئے گئے۔ یہ نہیں کہ اس کے بعد کھلی چھوٹ مل گئی کہ جو چاہیں کریں سب معاف ہے۔ ایک جنگ قسطنطینیہ ہی نہیں بہت سے اعمال خیر پر مَغْفُورٌ لَهُمْ اور عَفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ آیا ہے کیا کسی میں ہمت ہے جو کہ دے کہ ان اعمال کے بعد وہ کچھ بھی

کرے سب معاف ہے۔ مثلاً فرمایا:

مَنْ قَرَأَ حَمْدَ الدُّخَانِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَصْبَحَ
مَغْفُورًا لَهُ۔ (دارمی، باب فضائل القرآن)

اور حضور نے ارشاد فرمایا:

مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا رَجَعَ مَغْفُورًا لَهُ۔ (مسند امام احمد)

جس نے شب جمعہ میں سورہ حم الدخان پڑھی، وہ اس حال
میں صبح کرے گا کہ اس کے گناہ بخش دیئے گئے۔

جس نے کسی میت کو غسل دیا، وہ اس حال میں لوٹے گا کہ
اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

احادیث کریمہ کا مطالعہ کرنے والے کے لیے یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ سینکڑوں مقامات پر حضور نے ارشاد فرمایا کہ
جس شخص نے فلاں کام کیا اس کے گناہ بخش دیئے گئے۔ صرف ایک مثال اور پیش کر رہا ہوں۔ ارشاد نبوی ہے:

مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (بخاری، جلد اول، کتاب الایمان)

جس نے رمضان کی راتوں میں ایمان کے ساتھ ثواب کی
نیت سے قیام کیا تو اس کے سارے اگلے گناہ معاف کر دیئے
جائیں گے۔

اس مقام پر ایک اور نکتہ قابل لحاظ ہے جو ناظرین کی دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔

قرآن کریم یا حدیث شریف میں ان تمام مقامات پر جہاں جہاں کسی عمل خیر کے کرنے والوں کے لیے بشارت دی گئی ہے کہ
فلاں فلاں کام کرنے سے اللہ عز و جل سارے گناہ بخش دے گا یا اس کی مغفرت ہو گئی اس سے مراد گناہ صغائر ہیں اور کبائر اور
حقوق العباد وغیرہ بغیر توبہ اور بندوں کے حقوق کی ادائیگی کے بغیر ہرگز نہیں معاف ہوتے۔ دلیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ ارشاد
خداوندی ہے:

إِنْ تَحْتَسِبُوا كَبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ
عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ۔ (سورہ نساء، آیت نمبر ۳۱)

جلالین شریف میں اسی آیت کے تحت فرمایا: ”الصغائر بالطاعات“ نیکوں سے گناہ بخشے جانے سے مراد گناہ
صغائر ہیں یعنی چھوٹے چھوٹے گناہ معاف ہوتے ہیں۔ کبائر اور حقوق العباد نہیں۔

ایک اور شہرہ آفاق محدث علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شہادت سنیں۔ ابھی رمضان کی راتوں میں قیام سے
متعلق بخاری کے حوالے سے ایک حدیث نقل کر چکا ہوں۔ اس کے تحت علامہ عینی رقم طراز ہیں:

ظَاهِرُ الْحَدِيثِ غُفْرَانُ الصَّغَائِرِ وَالْكَبَائِرِ
وَفَضْلُ اللَّهِ وَاسِعٌ وَلَكِنَّ الْمَشْهُورَ مِنْ
مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَنَتَبَهُ
كَحَدِيثِ غُفْرَانِ الْخَطَايَا بِالْوُضُوءِ وَبِصَوْمِ
يَوْمِ عَرَفَةَ وَيَوْمِ عَاشُورَاءَ وَنَحْوِهِ إِنَّ الْمُرَادَ
غُفْرَانَ الصَّغَائِرِ فَقَطْ كَمَا فِي حَدِيثِ
الْوُضُوءِ مَا لَمْ يُؤْتِ كَبِيرَةً مَا اجْتَنِبَتْ
الْكَبَائِرُ وَقَالَ النَّوَوِيُّ فِي التَّخْصِيصِ

حدیث کا ظاہر اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ گناہ صغیرہ و
کبیرہ دونوں بخش دیئے جائیں گے اور اللہ کا فضل بہت وسیع
ہے، لیکن اس حدیث میں اور اس کے مثل جتنی حدیثیں ہیں
جیسے وضو کرنے اور عرفہ و یوم عاشوراء کے دن روزے رکھنے
سے گناہوں کے بخشے جانے کے بارے میں جو آیا ہے ان سے
مراد صرف گناہ صغائر ہیں، جیسا کہ حدیث وضو میں ہے کہ جب
تک کہ کبائر کا ارتکاب نہ کیا ہو اور امام نووی نے کہا کہ تخصیص
میں نظر ہے، لیکن علماء نے اس بات پر اجماع کیا کہ کبائر بغیر

نَظَرُ لَكِنْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ الْكِبَائِرَ لَا تَسْقُطُ
إِلَّا بِالتَّوْبَةِ أَوْ بِالْحَدِّ - (عمدة القاری، ج ۲، ص ۲۳۴)

امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جو فرمایا کہ تخصیص میں نظر ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث وضو میں ”مالہم یوت کبیرہ“ کی جو قید ہے اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اچھی طرح وضو کرنے سے گناہ صغیرہ اسی وقت معاف ہوں گے جبکہ اس نے گناہ کبیرہ کا ارتکاب نہ کیا ہو اور اگر گناہ کبیرہ کر لیا ہے تو صغیرہ بھی نہیں معاف ہوں گے، لہذا امام نووی اس ظاہری مطلب کے مراد ہونے پر فرما رہے ہیں کہ نظر ہے، اس لیے کہ یہ معنی متحمل ضرور ہے لیکن سیاق حدیث کے منافی ہے۔ اس کے بعد قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے نقل فرمایا کہ مذہب اہل سنت یہی ہے کہ گناہ کبیرہ بغیر توبہ کے نہیں معاف ہوں گے۔ (نووی شرح مسلم، ج ۲، ص ۱۳۱)

ہمارے ان دلائل سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ اس قسم کے اعمال صالحہ سے گناہ صغائر معاف ہوتے ہیں کبار اور حقوق العباد ہرگز نہیں بخشے جاتے ہیں۔

اور نعوذ باللہ! انہیں یزیدیوں کی بات مان لی جائے گی کہ گناہ صغائر و کبار سب معاف ہو جاتے ہیں، تب تو نہ کچھ کرنے کی ضرورت اور نہ کسی گناہ یا برائی سے بچنے کی حاجت۔ شراب پیو، جو اکیلو، بد کرداری کرو، چوری کرو، ڈاکے ڈالو، قتل ناحق کرو، حرمین طہین کی اینٹ سے اینٹ بجادو، کعبہ جلا ڈالو، کھود کر پھینک ڈالو، مسجد نبوی میں غلاظت ڈالو سب معاف، صرف کسی جمعہ کی رات میں سورہ دخان پڑھ لو، سیدھے جنت میں چلے جاؤ گے۔ اور اگر پڑھنا نہیں جانتے تو کسی مسلمان مردہ کو زندگی میں ایک بار نہلا دو، زندگی بھر جو چاہو کرو، سب معاف ہے۔ یزیدی جو جواب اس کا دیں گے، وہی جواب اس حدیث ”مغفور لہم“ کا ہم دیں گے۔

مہلب نے صرف اتنی بات کہہ دی تھی کہ حدیث ”مغفور لہم“ سے معاویہ اور ان کے بیٹے یزید کے لیے منقبت ثابت ہوتی ہے، اس لیے کہ امیر معاویہ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے دریائی جنگ لڑی اور یزید نے مدینہ قیصر پر پہلا حملہ کیا تو اس پر علامہ یعنی علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ احمد خطیب قسطلانی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بیک زبان ہو کر مہلب کے قول کی تردید کی اور اس کو بنی امیہ کی حمایت بے جا پر محمول کیا۔ اس مقام پر ان تینوں شارحین بخاری کی عبارتیں تقریباً یکساں ہیں۔ علامہ یعنی کے الفاظ یہ ہیں:

قَالَ الْمُهَلَّبُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَنْقَبُهُ
لِمُعَاوِيَةَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ غَزَا الْبَحْرَ وَمَنْقَبُهُ
لِوَلَدِهِ يَزِيدَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ غَزَا مَدِينَةَ قَيْصَرَ
إِنْتَهَى قُلْتُ أَيْ مَنْقَبُهُ كَانَتْ لِيَزِيدَ وَحَالَهُ
مَشْهُورٌ فَإِنْ قُلْتُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَقِّ هَذَا الْجَيْشِ مَغْفُورٌ
لَهُمْ قُلْتُ لَا يَلْزَمُ مِنْ دُخُولِهِ فِي ذَلِكَ وَأَنْ لَا
يَخْرُجَ بِدَلِيلٍ خَاصٍّ أَوْ لَا يَخْتَلِفُ أَهْلُ
الْعِلْمِ أَنَّ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مہلب نے کہا کہ اس حدیث سے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی منقبت ثابت ہوتی ہے کیونکہ انہوں نے ہی سب سے پہلے دریائی جنگ لڑی اور ان کے بیٹے یزید کی بھی مدح نکلتی ہے کیونکہ اس نے سب سے پہلے قیصر کے شہر پر دھاوا کیا، میں کہتا ہوں کہ یزید کی وہ کون سی منقبت تھی (جو قابل ذکر ہوتی) جبکہ اس کا حال (فسق و فجور) مشہور ہے، اگر تم یہ کہو کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس لشکر کے حق میں مغفور لہم فرمایا ہے تو میں کہوں گا کہ اس عام میں داخل ہونے سے یہ نہیں لازم آتا کہ کسی دلیل خاص سے نہ نکلے، اس لیے کہ

مَغْفُورٌ لَهُمْ مَشْرُوطٌ بِأَنْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ
الْمَغْفِرَةِ حَتَّىٰ لَوْ ارْتَدَّ وَاحِدٌ مِّنْ غَزَاهَا بَعْدَ
ذَلِكَ لَمْ يَدْخُلْ فِي ذَٰلِكَ الْعُمُومِ فَدَلَّ
عَلَىٰ أَنَّ الْمُرَادَ مَغْفُورٌ لِّمَنْ وَجِدَ شَرْطَ
الْمَغْفِرَةِ فِيَوْمِنَهُمْ۔

اہل علم کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ ارشاد اس شرط
کے ساتھ مشروط ہے کہ یہ لوگ اہل مغفرت سے ہوں یہاں
تک کہ کوئی اس جنگ کے شرکاء میں سے مرتد ہو جائے تو وہ اس
عموم میں داخل نہیں رہے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان شرکاء
میں سے مغفرت صرف انہیں کی ہوگی جن میں مغفرت کے
شرائط پائے جاتے ہوں۔ (عمدہ القاری، جلد ۱۳، ص ۱۹۹-۱۹۸)

اہل علم سے میں اس مقام پر خصوصی توجہ چاہوں گا کہ شارحین بخاری کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ یزید اس بشارت کے
عموم میں داخل نہیں ہے اور داخل اسی وقت نہ ہوگا جبکہ وہ اہل مغفرت سے نہ ہوگا، اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ لوگ یزید کو اہل
مغفرت سے نہیں مانتے ہیں، جس کا حاصل یہ ہوا کہ یہ لوگ اسے مومن نہیں تسلیم کرتے، کافر جانتے ہیں، ورنہ اہل مغفرت سے
نہ ہونے کی کوئی وجہ نہ ہوگی اور پھر اس عموم سے نہ نکل سکے گا۔ حالانکہ مذکورہ بالا محدثین یزید کو بشارت کے عموم سے نکالنے
کے درپے ہیں۔ اگر عبارت کا مطلب وہی ہے جو ہم نے سمجھا ہے تو فیہا، ورنہ کوئی صاحب بھی اس کا دوسرا مفہوم جو عبارت کے
سیاق و سباق کے مناسب ہو، بتائیں گے تو انشاء اللہ سنجیدگی کے ساتھ اس پر غور کیا جائے گا۔

یزید کے کارنامے سامنے رکھ کر ہر شخص یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ وہ اہل مغفرت سے ہے؟

خصوصاً جبکہ حضرت امام احمد بن حنبل وغیرہ فرماتے ہیں کہ وہ کافر تھا اور کافر کسی بھی عمل صالح پر لائق مغفرت نہیں۔

ارشاد ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ
ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ (سورہ نساء، آیت نمبر ۱۱۶)

اللہ تعالیٰ شرک نہیں بخشتے گا، اس کے علاوہ جسے چاہے بخش
دے۔

کافروں کے سارے اعمال لغو ہیں اور بیکار، ارشاد ہے:

عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ تَصْلِي نَارًا حَامِيَةً۔

(سورہ غاشیہ: ۳۷)

کام کریں، مشقت جھیلیں، جائیں بھڑکتی آگ میں۔



ملک العلماء حضرت علامہ ظفر الدین بہاری علیہ الرحمۃ

اقامت میں حَتَّى عَلٰی الْفَلَاحِ

پر کھڑے ہونے کا ثبوت

اس مسئلہ کی متعدد صورتیں ہیں اور سب کا حکم جدا ہے۔ اس لیے بالتفصیل جواب دینا مناسب ہے۔ فَاَقُولُ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ۔

شکل اول: امام اور مکبر دونوں ایک ہی شخص ہے اور امام نے مسجد میں آکر تکبیر شروع کی تو جب تک تکبیر پوری ختم نہ ہو جائے مقتدی سب کے سب بیٹھے رہیں کوئی کھڑا نہ ہو۔ (۱) در مختار میں ہے:

إِذَا أَقَامَ الْإِمَامُ بِنَفْسِهِ فِي مَسْجِدٍ فَلَا يَقِفُوا حَتَّى يُنْتَهَى إِقَامَتُهُ ظَهْرِيَّةً۔
یعنی فتاویٰ ظہیریہ میں ہے کہ امام جب بذات خاص مسجد میں اقامت کے تو مقتدی نہ کھڑے ہوں یہاں تک کہ اقامت ختم کر لے۔

(۲) فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:
وَإِنْ كَانَ الْمُؤَذِّنُ وَالْإِمَامُ وَاحِدًا فَإِنْ أَقَامَ فِي الْمَسْجِدِ فَلِقَوْمٍ لَا يَقُومُونَ مَا لَمْ يَفْغُ مِنْ الْإِقَامَةِ۔
یعنی اگر امام اور مؤذن ایک ہی شخص ہو تو اگر اقامت مسجد میں شروع کی تو مقتدی نہ کھڑے ہوں جب تک امام اقامت سے فارغ نہ ہو جائے۔

(۳) فَتَحَ اللّٰهُ الْمُعِينَ حَاشِيَةُ كُنُزِ مَلِكِينَ میں ہے:
ترجمہ: یعنی (حَتَّى عَلٰی الْفَلَاحِ) پر کھڑا ہونا اس وقت ہے جب امام اور مؤذن دو شخص ہوں اور اگر امام اور مؤذن ایک ہی شخص ہو تو اگر اقامت مسجد میں آکر کہہ رہا ہے تو علماء کا اجماع ہے کہ مقتدی کھڑے ہوں جب تک امام تکبیر سے فارغ نہ ہو جائے۔

اس تصریح سے ان لوگوں کی بھی غلطی ظاہر ہو گئی جو کہتے ہیں کہ ہم امام و مکبر کی اتباع میں کھڑے ہوتے ہیں کہ تکبیر کرنے والا امام اور مکبر تو کھڑا ہو اور ہم بیٹھے رہیں یہ خلاف تعظیم مکبر ہے اس لیے ہم مکبر کی تعظیم کو کھڑے ہوتے ہیں۔ یہ جدت اور

اجتہاد محض تصریحات فقہائے کرام کے بالکل خلاف ہے۔

(۴) جامع الرموز میں ہے:

یعنی اگر امام خود مکبر ہو تو جب مسجد میں آ کر تکبیر کہنی شروع کرے تو قوم اس وقت تک کھڑی نہ ہو جب تک امام تکبیر سے فارغ نہ ہو جائے۔

لَوْ كَانَ الْإِمَامُ مُؤَذِّنًا لَمْ يَقُمْ الْقَوْمُ إِلَّا عِنْدَ الْفَرَاغِ وَهَذَا إِذَا أَقَامَ فِي الْمَسْجِدِ۔

(۵) بحر الرائق شرح کنز الدقائق میں ہے:

”یہ (یعنی حَتَّى الْفَلَاحِ) پر کھڑا ہونا اس وقت ہے جب موزن امام کے سوا دوسرا شخص ہو اور اگر امام اور موزن ایک ہی شخص ہو اور اقامت مسجد میں کہہ رہا ہے تو جب تک امام تکبیر سے فارغ نہ ہو جائے مقتدی کھڑے نہ ہوں۔“

(۶) ملتقى الابحر اور اس کی شرح مجمع الانهر میں ہے:

”یعنی اگر امام ہی مکبر ہو تو جب تک تکبیر ختم نہ ہو جائے مقتدی کھڑے نہ ہوں۔ واللہ اعلم۔“

شکل دوم: امام اور مکبر ایک ہی شخص ہے اور امام نے مسجد میں پہنچنے سے قبل ہی تکبیر شروع کر دی تو تمام مشائخ حنفیہ کا اتفاق ہے کہ مقتدی سب کے سب بیٹھے رہیں کوئی کھڑا نہ ہو جب تک امام مسجد میں داخل نہ ہو۔

(۱) جامع الرموز میں ہے:

وَالْأَفْقَدُ قَامُوا إِذَا دَخَلَهُ كَمَا فِي الْمُحِيطِ۔

یعنی اور اگر امام نے اقامت مسجد میں آ کر نہیں شروع کی بلکہ مسجد میں داخل ہونے سے قبل ہی شروع کر دی تھی تو جب تک امام مسجد میں داخل نہ ہو کوئی بھی کھڑا نہ ہو۔ جب امام مسجد میں داخل ہو جائے تو لوگ کھڑے ہوں اور ایسا ہی محیط میں ہے۔

(۳) فتح اللہ المعین میں ہے:

وَأِنْ خَارَجَهُ قَامَ كُلُّ صَفٍّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ الْإِمَامُ۔

یعنی اگر امام اور موزن دونوں ایک ہی شخص ہو اور امام نے مسجد سے باہر ہی تکبیر شروع کر دی تو جس جس صف کے سامنے امام گزرے وہ لوگ کھڑے ہو جائیں۔

(۴) فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

وَأِنْ أَقَامَ خَارِجَ الْمَسْجِدِ فَمَشَائِخُنَا اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَقُومُونَ مَا لَمْ يَدْخُلِ الْإِمَامُ فِي الْمَسْجِدِ۔

یعنی اگر امام و موزن دونوں ایک ہی شخص ہو اور امام نے مسجد سے باہر ہی تکبیر کہنی شروع کر دی تو مقتدی اس وقت تک کھڑے نہ ہوں جب تک امام مسجد میں داخل نہ ہو۔

(۵) در مختار میں ہے:

وَأِنْ خَارَجَهُ قَامَ كُلُّ صَفٍّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ۔

اگر امام نے تکبیر خارج مسجد ہی سے شروع کر دی تو جیسے جیسے صفوں کے سامنے امام آتا جائے وہ لوگ کھڑے ہوتے جائیں۔

(۶) بحر

یہ بحر الرائق میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

شکل سوم: امام اور موزن دو شخص ہیں اور تکبیر کے وقت امام مسجد میں موجود نہیں، باہر ہے اور جانب قبلہ سے مسجد میں آ رہا ہے تو نہ تکبیر شروع ہوتے ہی مقتدی کھڑے ہو جائیں نہ جب موزن حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے بلکہ جب مقتدی امام کو دیکھ لیں اس وقت کھڑے ہوں۔

(۱) یعنی شرح بخاری و فتح الباری شرح بخاری میں ہے:

وَإِذَا لَمْ يَكُنِ الْإِمَامُ فِي الْمَسْجِدِ فَذَهَبَ الْحَمُّورُ إِلَى أَنَّهُمْ لَا يَقُومُونَ حَتَّى يَرَوْهُ.

یعنی تکبیر شروع ہوئی اور امام مسجد میں ہیں تو بھروسہ علماء اس طرف گئے ہیں کہ مقتدی جس وقت تک امام کو دیکھ نہ لیں کھڑے نہ ہوں۔

اور یہی حدیث بخاری و مسلم شریف سے ثابت ہے:

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي.

جب اقامت کہی جائے (اور میں مسجد میں موجود نہ ہوں) تو تم لوگ کھڑے نہ ہو جب تک مجھے دیکھ نہ لو۔

یہ مذہب متفق علیہ تمام ائمہ و علماء کا ہے۔

(۵) التعلیق المجد میں ہے:

ترجمہ: یعنی امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگردوں نے فرمایا کہ جب مقتدی کے ساتھ امام مسجد میں نہ ہو تو مقتدی نہ کھڑے ہوں جب تک امام کو دیکھ نہ لیں بوجہ حدیث حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جب اقامت کہی جائے تو تم کھڑے نہ ہو یہاں تک کہ تم مجھ کو دیکھ لو اور یہی قول شافعی اور داؤد کا ہے۔

(۶) در مختار میں ہے:

وَإِنْ دَخَلَ مِنْ قُدَّامٍ قَامُوا حِينَ يَقَعُ بَصَرُهُمْ عَلَيْهِ.

یعنی تکبیر کے وقت امام مسجد میں نہیں ہے، باہر سے آگے کی طرف سے آ رہا ہے تو جس وقت لوگوں کی نگاہ امام پر پڑے اس وقت کھڑے ہوں۔

(۷) فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ مِنْ قُدَّامِهِمْ يَقُومُونَ كَمَا رَأَوْا الْإِمَامَ.

اور اگر امام مسجد میں آگے کی طرف سے داخل ہوا تو جیسے لوگ امام کو دیکھیں کھڑے ہو جائیں۔

(۸) بدائع الصنائع میں ہے:

پھر اگر امام مسجد سے باہر ہو تو جب تک امام حاضر نہ ہو اس وقت تک مقتدی کھڑے نہ ہوں بوجہ قول نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مت کھڑے ہو صف میں یہاں تک کہ تم مجھ کو دیکھ نہ لو کہ میں نماز کے لیے نکلا ہوں اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے مروی ہے کہ ”وہ مسجد میں داخل ہوئے تو لوگوں کو کھڑے ہوئے انتظار کرتے پایا تو فرمایا کہ کیا ہے کہ میں تم لوگوں کو متحیر پاتا ہوں۔“

اس لیے بھی کہ کھڑا ہونا نماز کے لیے ہے اور نماز کا ادا کرنا بغیر امام کے نہیں ہو سکتا، تو کھڑا ہونا مفید نہ ہوگا، پھر

اگر امام صفوں کے آگے سے مسجد میں داخل ہو تو جیسے ہی لوگ امام کو دیکھیں کھڑے ہو جائیں۔ اس لیے کہ جب وہ مسجد میں داخل ہو گا امامت کی جگہ کھڑا ہو گا۔
(۹) تبیین الحقائق و شرح نبالیہ میں ہے:

ترجمہ: یعنی اگر امام مسجد میں آگے کی جانب سے داخل ہو تو جس وقت مقتدیوں کی نگاہ امام پر پڑے لوگ کھڑے ہو جائیں۔

شکل چہارم: امام و مؤذن دو شخص ہیں اور تکبیر کے وقت امام مسجد میں موجود نہیں اور مسجد میں پورب کی طرف (خلاف جانب قبلہ) سے آرہا ہے تو جس جس صف کے آگے سے گزرے گا وہ لوگ کھڑے ہوتے جائیں۔ تکبیر شروع ہوتے ہی یَا حَتَّى عَلَی الْفَلَاحِ پر پہنچنے کے وقت سب کو کھڑے ہونے کا حکم نہیں۔

در مختار میں ہے:

وَالْأَيُّقُومُ كُلُّ صَفٍّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ الْإِمَامُ عَلَى الْأَظْهَرِ۔
ورنہ ظاہر تر یہ ہے کہ جس جس صف تک امام پہنچتا جائے اس صف کے لوگ کھڑے ہوتے جائیں۔ (۱۲۳)

ردالمحتار میں علامہ شامی فرماتے ہیں:

ترجمہ: یعنی اور اگر امام محراب کے قریب نہ ہو یعنی مسجد ہی میں کسی دوسری جگہ ہے یا مسجد سے خارج ہے اور غیر قبلہ کی جانب سے آرہا ہے (تو جس جس صف کے آگے امام گزرتا جائے گا وہ صف کھڑی ہوگی) ایسا ہی علامہ حلی شارح در مختار نے تحریر فرمایا ہے۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

ترجمہ: لیکن امام جب مسجد کے باہر ہو تو وہ اگر صفوں کی جانب سے اندر آئے تو جس صف سے گزرے اس صف کے لوگ کھڑے ہو جائیں اسی کی طرف خمس الائمہ، حلوانی، سرخسی اور خواہر زادہ کا میلان ہے۔
(۵) بدائع الصنائع میں ہے:

ترجمہ: اور اگر مسجد میں صفوں کی جانب سے امام داخل ہو تو قول صحیح یہی ہے کہ جس جس صف کے آگے بڑھے گا وہ صف کھڑی ہوتی جائے گی، کیونکہ امام اس صف کے لیے ایسی حالت میں ہے کہ اگر وہ لوگ اس کی اقتداء کریں تو جائز ہے تو ان کے حق میں امام ایسا ہوا کہ وہ اپنی جگہ یعنی محراب میں پہنچ گیا۔
تبیین الحقائق میں ہے:

ترجمہ: اور اگر امام مسجد میں موجود نہ ہو تو جب تک وہ پہنچ نہ لے اور اپنی جگہ کھڑا نہ ہو جائے مقتدی سب بیٹھے رہیں کوئی کھڑا نہ ہو۔ ایک روایت یہ ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ جب باہر سے آکر مقتدیوں میں مل جائے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ جس جس صف تک امام پہنچتا جائے وہ صف کھڑی ہوتی جائے اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔

(۷) شرح نبالیہ میں ہے:

وَالْأَيُّقُومُ كُلُّ صَفٍّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ الْإِمَامُ عَلَى الْأَظْهَرِ۔
یعنی اگر امام مسجد میں نہ ہو اور صف کی طرف سے امامت کے لیے آرہا ہے تو زیادہ ظاہر یہ ہے کہ جس جس صف سے

آگے بڑھے وہ صف کھڑی ہو جائے۔

(۸) فتح اللہ المصنوع میں ہے:

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ وَقَفَ كُلُّ صَفٍّ إِنْتَهَى إِلَيْهِ
الْإِمَامُ عَلَى الْأَصَحِّ خُلَاصَهُ وَفِي الرَّيْلِيِّ وَهُوَ
الْأَظْهَرُ

پس اگر امام مسجد میں نہ ہو اور صف کی طرف سے آ رہا ہے
تو جس جس صف تک پہنچے وہ صف کھڑی ہو جائے۔ یہی اصح قول
ہے۔ یہ خلاصہ میں ہے اور زملی میں ہے کہ یہ اظہر ہے۔

(۱۱) بحر الرائق میں ہے:

وَالْأَفْهَمُ كُلُّ صَفٍّ يَنْتَهَى إِلَيْهِ الْإِمَامُ
عَلَى الْأَظْهَرِ

یعنی اگر امام مسجد میں نہ ہو تو جس صف تک امام پہنچے وہ
صف کھڑی ہو جائے یہی اظہر ہے۔

(۱۲) لطاوی حاشیہ مراقی الفلاح:

قَوْلُهُ بِقَوْمٍ كُلُّ صَفٍّ (الخ) وَفِي عِبَارَةٍ
بَعْضُهُمْ فَكُلَّمَا جَاوَزَ صَفًّا قَامَ ذَلِكَ
الصَّفِّ

یعنی بعض فقہاء کی عبارت یہ ہے کہ جس صف سے امام
آگے بڑھے وہ صف کھڑی ہو جائے۔ واللہ اعلم۔

شکل پنجم: امام محراب کے قریب مسجد میں موجود ہے مقتدی بھی موجود ہیں۔ تکبیر شروع ہو چکی بعض مقتدی مسجد میں
اس وقت داخل ہوئے تو ان کو حکم ہے کہ بیٹھ جائیں اور جب مکرر حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ پر پہنچے تب کھڑے ہوں اس لیے کہ
کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے۔

(۱) فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

ترجمہ: یعنی ایک شخص اقامت کے وقت مسجد میں آیا تو اس کو کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے اس کو
چاہیے کہ بیٹھ جائے پھر جب موزن حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ پر پہنچے تب وہ کھڑا ہو۔ اسی طرح مضمرات میں ہے۔
(۳) در مختار میں ہے:

یعنی ایک شخص مسجد میں ایسے وقت آیا کہ مکرر تکبیر کہہ رہا
ہے تو وہ بیٹھ جائے جب تک امام اپنے محلے پر کھڑا نہ ہو یہ بھی
کھڑا نہ ہو۔

دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَالْمُؤَذِّنُ يُقِيمُ قَعْدَهُ إِلَى
قِيَامِ الْإِمَامِ فِي مُصَلَّاهُ

(۴) رد المحتار میں ہے:

وَيَكْرَهُ لَهُ أَنْ يَنْظُرَ قَائِمًا وَلَكِنْ يَتَقَعَّدُ ثُمَّ
يُقِيمُ إِذَا بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ

یعنی اس کے لیے نماز کا کھڑے کھڑے انتظار کرنا مکروہ ہے
لیکن وہ بیٹھ جائے پھر جب موزن حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ پر
پہنچے اس وقت کھڑا ہو۔

(۵) لطاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

ترجمہ: علامہ لطاوی حاشیہ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں فرماتے ہیں اور جب موزن نے تکبیر شروع
کی اور ایک شخص مسجد میں داخل ہوا تو وہ بیٹھ جائے اور کھڑے کھڑے نماز کا انتظار نہ کرے یہ مکروہ ہے جیسا کہ
مضمرات میں ہے یہ قسمانی نے کہا اور اسی سے سمجھا جاتا ہے کہ شروع تکبیر سے کھڑا ہو جانا مکروہ ہے اور لوگ

اس سے غافل ہیں۔

(۷) وقایہ و جامع الرموز میں ہے:

وَفِي الْكَلَامِ إِيْمَاءٌ إِلَى أَنَّهُ لَوْ دَخَلَ
الْمَسْجِدَ أَحَدٌ عِنْدَ الْإِقَامَةِ يَقْعُدُ لِكِرَاهَةِ
الْقِيَامِ وَالْإِنْتِظَارِ كَمَا فِي الْمُضْمَرَاتِ۔
اور اس کلام میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کوئی
شخص تکبیر کہنے کے وقت مسجد میں داخل ہوا تو وہ بیٹھ جائے اس
لیے کہ کھڑا رہنا اور انتظار کرنا مکروہ ہے جیسا کہ مضمرات میں ہے۔

(۹) فتاویٰ بزازیہ میں ہے:

دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَهُوَ يَقِيمُ يَقْعُدُ وَلَا يَقِفُ
قَائِمًا۔
کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور موزن تکبیر کہہ رہا ہے تو
یہ آنے والا شخص بیٹھ جائے اور کھڑا نہ رہے۔

(۱۰) عمدة الرعایہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے:

ترجمہ: یعنی امام اور قوم اپنی جگہ سے صف میں کھڑے ہوں۔ اس میں اشارہ اس امر کی طرف ہے کہ جب
کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس کو کھڑے کھڑے نماز کا انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ کسی جگہ بیٹھ جائے پھر حرجی الفلاح
کہنے کے وقت کھڑا ہو۔ واللہ اعلم۔

شکل ششم: امام و مقتدی مسجد میں موجود ہیں اور موزن غیر امام ہے جو صورت عام طور پر ہوا کرتی ہے تو اس مسئلہ میں
ائمہ و مجتہدین کے پانچ قول ہیں۔

قول اول: امام شافعی، امام ابو یوسف اور ایک جماعت علماء کا یہ ہے کہ اس صورت میں امام و مقتدی سب کے سب
بیٹھے رہیں۔ صرف مکرر (تکبیر کہنے والا) کھڑا ہو اور تکبیر کہے جب تکبیر سے فارغ ہو جائے تو تکبیر ختم ہونے کے بعد امام و مقتدی
سب کھڑے ہوں۔

(۱) یعنی شرح بخاری میں ہے:

ترجمہ: یعنی اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ کس وقت لوگ نماز کے لیے کھڑے ہوں تو امام شافعی اور
ایک جماعت علماء کا مذہب یہ ہے کہ مستحب یہ ہے کہ امام اور مقتدی کوئی بھی نہ کھڑا ہو جب تک موزن اقامت
سے فارغ نہ ہو جائے اور یہی قول امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

(۲) قسطلانی شرح بخاری میں ہے:

ترجمہ: اور اختلاف کیا گیا ہے نماز میں کھڑے ہونے کے وقت میں تو امام شافعی اور جمہور علماء نے فرمایا کہ
اقامت سے فارغ ہونے کے بعد امام و مقتدی کھڑے ہوں اور یہی قول امام ابو یوسف کا ہے۔
(۳) نووی و شرح مسلم میں ہے:

ترجمہ: یعنی علمائے سلف اور ان کے بعد کے علماء نے اختلاف کیا ہے کہ لوگ نماز کے لیے کس وقت کھڑے
ہوں اور امام کس وقت تکبیر کہے تو امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ایک جماعت علماء کا مذہب یہ ہے کہ مستحب
ہے کہ امام و مقتدی کوئی بھی کھڑا نہ ہو جب تک موزن تکبیر سے فارغ نہ ہو جائے۔
(۴) التعلیق المجدد میں ہے:

ترجمہ: یعنی علماء نے نماز میں کھڑے ہونے کے وقت میں اختلاف کیا ہے تو امام شافعی اور جمہور کا قول یہ ہے

کہ جب موزن تکبیر سے فارغ ہو جائے تب امام و مقتدی کھڑے ہوں۔ یہی قول امام ابو یوسف کا ہے۔
اس قول کی تائید حدیث فعلی حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوتی ہے۔
(۵) مبسوط میں ہے:

ترجمہ: یعنی امام ابو یوسف نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ وہ موزن کی تکبیر سے فارغ ہونے کے بعد محراب میں کھڑے ہوتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قول دوم: امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ جس وقت موزن قَامَتِ الصَّلَاةُ کے اس وقت سب کو کھڑا ہونا چاہیے اور اسی کی تائید حدیث فعلی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوتی ہے۔ ہر علم والا جانتا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ صحابی ہیں جو نہ صرف دو چار دن بلکہ پورے دس سال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے اور حضور کے ہر قول کو بہت نزدیک سے غائر نگاہ سے دیکھا۔

(۱) نووی شرح مسلم میں ہے:

یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب موزن قَامَتِ الصَّلَاةُ کہتا اور یہی قول امام احمد کا ہے۔

وَكَانَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُومُ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ قَامَتِ الصَّلَاةُ وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ۔

(۲) یعنی شرح بخاری میں ہے:

امام احمد نے فرمایا: کہ جب موزن قَامَتِ الصَّلَاةُ کے اس وقت سب کھڑے ہوں۔

وَقَالَ أَحْمَدُ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ قَامَتِ الصَّلَاةُ يَقُومُ۔

(۳) اسی میں ہے:

ترجمہ: یعنی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے جب موزن قَامَتِ الصَّلَاةُ کہتا اور امام تکبیر تحریمہ کہتا۔ محدث ابن ابی شیبہ نے سدید بن غفلہ اور قیس بن حازم اور حماد سے اس کو حکایت کیا۔
(۴) فتح الباری شرح بخاری میں ہے:

ترجمہ: یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوتے جب موزن قَامَتِ الصَّلَاةُ کہتا۔ اس حدیث کو ابن المنذر وغیرہ نے روایت کیا ہے اور اسی طرح سعید بن منصور نے بطریق ابواسحاق اصحاب عبد اللہ سے روایت کیا۔

(۷) مصنف میں ہے کہ:

ہشام یعنی ابن عروہ بھی قَامَتِ الصَّلَاةُ کہنے کے قبل کھڑے ہونے کو مکروہ جانتے تھے۔

(۸) یعنی میں ہے:

یعنی مصنف میں ہے کہ ہشام یعنی ابن عروہ نے مکروہ جانا کہ کوئی شخص کھڑا ہوا یہاں تک کہ موزن قَامَتِ الصَّلَاةُ کہے۔ واللہ اعلم۔

كِرَهِ هِشَامٌ يَعْنِي ابْنَ عُرْوَةَ أَنْ يَقُومَ حَتَّى يَقُولَ الْمُؤَذِّنُ قَامَتِ الصَّلَاةُ۔

قول سوم: اسی کے قریب قریب امام زفر و حسن ابن زیاد کا قول ہے کہ

جب موزن پہلی مرتبہ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے، تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور جب دوسری مرتبہ کے، تو نماز شروع کر دیں۔

(۱) یعنی شرح بخاری میں ہے:

ترجمہ: امام زفر نے فرمایا کہ جب موزن پہلی مرتبہ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے، تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور جب دوسری مرتبہ کے، تو نماز شروع کر دیں۔

(۲) بدائع الصنائع میں ہے:

ترجمہ: امام زفر و حسن ابن زیاد کے نزدیک پہلی مرتبہ قَامَتِ الصَّلَاةُ کہنے کے وقت لوگ کھڑے ہو جائیں اور دوسری مرتبہ کہنے کے وقت تکبیر کہیں۔

(۳) رد المحتار میں ذخیرہ سے ہے:

وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ زَيْدٍ يَقُومُونَ عِنْدَ قَوْلِهِ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَامُوا إِلَى الصَّفِّ وَإِذَا قَالَ ثَانِيًا كَبَرُوا۔

امام حسن ابن زیاد نے فرمایا کہ جب موزن پہلی مرتبہ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے، تو لوگ کھڑے ہو جائیں صف میں اور جب دوسری مرتبہ کے، تو تکبیر تحریمہ کہیں۔

(۵) جامع الرموز میں ہے:

وَقَالَ الْحَسَنُ وَزُفَرٌ إِذَا قَالَ قَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّةً كَمَا فِي الْمُحِيطِ۔

امام حسن و زفر نے فرمایا کہ جب موزن پہلی مرتبہ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے، اس وقت کھڑے ہوں جیسا کہ محیط میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قول چہارم: امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ہے۔

ان کے نزدیک کھڑے ہونے کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ تحدید کے متعلق میں نے کوئی حدیث نہیں سنی۔ اس لیے میری ذاتی رائے یہ ہے کہ ہر شخص کو اختیار ہے، چاہے جب کھڑا ہو۔ اس لیے کہ بعض لوگ ہلکے پھلکے ہوتے ہیں اور بعض بھاری بھر کم تو سب کو ایک وقت کھڑے ہونے کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ لیکن اکثر مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ جب امام مسجد میں موجود ہو تو جب تک موزن تکبیر سے فارغ نہ ہو جائے لوگ کھڑے نہ ہوں (یعنی جو مذہب امام شافعی اور جمہور علماء اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہم کا ہے۔

(۱) عون المعبود شرح ابوداؤد فتح الباری شرح البخاری میں ہے:

ترجمہ: یعنی امام مالک نے موطا میں فرمایا کہ نماز کے لیے کس وقت کھڑے ہوں اس کے متعلق میں نے کوئی حدیث نہیں سنی، لیکن میں اس کو لوگوں کی قوت اور طاقت پر خیال کرتا ہوں کیونکہ نمازیوں میں بعض بو جھل ہوتے ہیں اور بعض ہلکے پھلکے اور اکثر اس طرف گئے ہیں کہ جب امام ان کے ساتھ مسجد میں ہو تو جب تک اقامت ختم نہ ہو جائے لوگ کھڑے نہ ہوں۔

(۳) یعنی شرح بخاری میں ہے:

وَقَدْ اخْتَلَفَ السَّلَفُ مَنِي يَقُومُ النَّاسُ إِلَى الصَّلَاةِ فَذَهَبَ مَالِكٌ وَجَمَهُوْرُ الْعُلَمَاءِ

یعنی سلف صالحین نے اختلاف کیا ہے کہ لوگ نماز کے لیے کس وقت کھڑے ہوں؟ تو امام مالک اور جمہور علماء مالکیہ اس

إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ لِقِيَامِهِمْ حَدٌّ

طرف گئے ہیں کہ ان کے کھڑے ہونے کا وقت کوئی مقرر نہیں۔

اسی میں ہے:

وَلَكِنْ اسْتَحَبَّ عَامَتُهُمْ الْقِيَامَ إِذَا
أَخَذَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْإِقَامَةِ۔

لیکن عام علماء مالکیہ نے مستحب سمجھا کہ جس وقت مؤذن تکبیر شروع کرے اسی وقت لوگ کھڑے ہو جائیں۔

اصل مذہب اور قول امام مالک کا یہ ہے کہ اس بارے میں انہوں نے کوئی حدیث نہیں سنی۔ اس لیے ان کی ذاتی رائے ہے کہ اس کے لیے کوئی حد مقرر نہیں ہے۔ ضعف وقت کے اعتبار سے ہر ایک کو کھڑے ہونے کا اختیار ہے۔

قول پنجم: امام الائمہ مالک الازمہ امام اعظم امام اقدم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے شاگرد امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے کہ جب مؤذن حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہے اس وقت امام و مقتدی سب کھڑے ہوں۔

(۱) یعنی شرح بخاری میں ہے:

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٌ يَقُومُونَ فِي
الصَّفِّ إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ۔

یعنی امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے فرمایا کہ جب مؤذن حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہے اس وقت سب لوگ صف میں کھڑے ہو جائیں۔

اور ایک روایت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ہے کہ جب مؤذن حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہے اس وقت کھڑے ہوں۔

(۲) فتح الباری شرح بخاری میں ہے:

وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ يَقُومُونَ إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى
الصَّلَاةِ۔

امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ جب مکرر حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہے اس وقت کھڑے ہوں۔

بعض علماء نے قول اول کو رائج بتایا ہے اور بعض نے قول ثانی کو اور اعلیٰ حضرت امام اہل سنت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز نے ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی کہ دراصل یہ دو قول متعارض و متخالف نہیں ہیں۔ اس لیے چاہیے کہ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے اختتام اور حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے ابتداء کے وقت کھڑے ہوں تو ایک جماعت نے انتہا کا وقت بیان کیا اور دوسری جماعت نے ابتداء کا۔

(۳) فتاویٰ رضویہ میں ہے:

ترجمہ: یعنی میرے نزدیک وقایہ اور ان کے متبعین کے قول يَقُومُونَ عِنْدَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ یعنی حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے وقت کھڑے ہوں اور محیط اور مضمرات اور ان دونوں کے ہم خیالوں کے قول عِنْدَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ میں کوئی تعارض نہیں اس لیے کہ ہم اول یعنی حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہنے کے وقت کھڑے ہونے کو انتہا پر حمل کریں یعنی جب حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہ لے اور دوسرے قول یعنی حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہنے کے وقت کھڑے ہونے کو ابتداء پر محمول کریں تو دونوں قول متحد ہو جائیں۔ آگے فرماتے ہیں:

هَذَا مَا يُعْطِيهِ قَوْلُ الْمُضْمَرَاتِ يَقُومُ إِذَا
بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ۔

یعنی یہ تطبیق قول مضمرات سے سمجھی جاتی ہے کہ انہوں نے فرمایا: کھڑا ہو جب مؤذن حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ پر پہنچے۔

(۴) نووی شرح مسلم شریف میں ہے:

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْكُوفِيُّونَ يَقُومُونَ فِي الصَّفِّ إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ۔
یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور علماء کوفہ نے فرمایا کہ موزن جب حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہے اس وقت سب لوگ کھڑے ہوں۔

(۵) قسطنطینی میں ہے:

وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ يَقُومُ فِي الصَّفِّ عِنْدَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ۔
یعنی امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ امام صف میں حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہنے کے وقت کھڑا ہو۔

(۶) عون المعبود شرح ابوداؤد میں ہے:

وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ يَقُومُونَ إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ۔
یعنی امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ سب لوگ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہنے کے وقت کھڑے ہوں۔

(۷) بدائع الصنائع میں ہے:

ترجمہ: یعنی اس مسئلے میں مجمل کلام یہ ہے کہ موزن جس وقت حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو اگر امام ان کے ساتھ مسجد میں موجود ہے تو قوم کے لیے مستحب یہ ہے کہ اس وقت صف میں کھڑے ہوں۔

(۸) تنویر الابصار میں ہے:

ترجمہ: یعنی اگر محراب کے قریب موجود ہو تو امام اور مقتدیوں کے لیے اس وقت کھڑا ہونا مستحب ہے جب حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہا جائے۔

(۹) رد المحتار میں علامہ شامی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:

یعنی ماتن کا یہ قول کہ امام ومقتدی حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ پر کھڑے ہوں۔ ایسا ہی کنز، نور الایضاح، اصلاح ظہیریہ اور بدائع وغیرہ میں ہے۔ غرر اور اس کی شرح درر میں ہے کہ امام ومقتدی حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہنے کے وقت کھڑے ہوں اور شیخ اسماعیل نے اس کو شرح میں عیون المذاہب، فیض، وقایہ، نقایہ، حاوی اور مختار کی طرف منسوب کیا۔ میں کہتا ہوں اور اسی پر متن ملتقی میں اعتماد کیا اور اول کو قیل سے تعبیر کیا، لیکن علامہ ابن کمال نے پہلے قول کی تصحیح کی اور ان کی عبارت یہ ہے کہ ذخیرہ میں کہا کہ امام اور قوم حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہنے کے وقت کھڑے ہوں۔ ہمارے تینوں آئمہ: امام اعظم، امام ابو یوسف، امام محمد کے نزدیک۔

(۲۵) مراقی الفلاح میں ہے:

ترجمہ: یعنی آداب و مستحبات نماز سے کھڑا ہونا امام اور قوم کا ہے، اگر امام محراب کے قریب موجود ہو جس وقت اقامت کہنے والا حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے اس لیے کہ اس نے حکم کیا تو اس کی تعمیل کی جائے۔

(۲۶) طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

ترجمہ: یعنی جب موزن نے تکبیر شروع کی اور کوئی آدمی اس وقت مسجد میں آیا تو وہ بیٹھ جائے اور کھڑے کھڑے نماز کا انتظار نہ کرے کہ یہ مکروہ ہے، جیسا کہ مضمرات میں ہے۔ قسطنطینی اور اسی سے سمجھا جاتا ہے کہ ابتدائے اقامت سے کھڑا ہونا مکروہ ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔

یعنی مسئلہ جاننے کی وجہ سے یا جان بوجھ کر بھی محض رسم و رواج کی وجہ سے ابتداء ہی سے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

(۲۹) مجمع الانہر میں ہے:

وَإِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ فِي الْأَقَامَةِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَامَ الْإِمَامُ وَالْجَمَاعَةُ عِنْدَ عُلَمَائِنَا الثَّلَاثَةِ.

یعنی جس وقت موزن تکبیر میں حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے، اس وقت ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک امام اور سب مقتدیوں کو کھڑا ہونا چاہیے۔

(۳۰) محیط و ہندیہ میں ہے:

يَقُومُ الْإِمَامُ وَالْقَوْمُ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ عِنْدَ عُلَمَائِنَا الثَّلَاثَةِ وَهُوَ الصَّحِيحُ.

یعنی کھڑے ہوں امام اور سب مقتدی جب موزن حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے، ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک اور یہی صحیح ہے۔

(۳۱) جامع الرموز میں ہے:

يَقُومُ الْإِمَامُ وَالْقَوْمُ عِنْدَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ أَيْ قَبِيلَهُ لِيَكُنْ فِي الْإِخْتِيَارِ إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ وَفِي الْأَصْلِ وَغَيْرِهِ الْأَحَبُّ أَنْ يَقُومُوا فِي الصَّفِّ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ.

اور امام و مقتدی حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہنے کے وقت کھڑے ہوں یعنی اس سے کچھ پہلے، لیکن اختیار میں ہے کہ جب حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے اور اصل وغیرہ میں ہے محبوب ترین یہ ہے کہ لوگ صف میں اس وقت کھڑے ہوں جب موزن حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے۔

(۳۲) فتاویٰ بزازیہ میں ہے:

دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَهُوَ يُقِيمُ يَقْعُدُ وَلَا يَقِفُ قَائِمًا.

کوئی شخص مسجد میں آیا اس حال میں کہ موزن تکبیر کہہ رہا ہے تو وہ بیٹھ جائے اور کھڑا نہ رہے۔

اس عبارت اور مطاویٰ حاشیہ مراقی الفلاح کی عبارت سے (جو نمبر ۲۶ میں گزری) ہر ادنیٰ عقل والا سمجھ سکتا ہے کہ آنے والا شخص جو کھڑا ہے اس کو جائز نہیں کہ کھڑا کھڑا تکبیر سے، بلکہ اس کو حکم ہے کہ بیٹھ جائے اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ پر کھڑا ہو تو بیٹھنے والے کو کب جائز ہو سکتا ہے کہ کھڑا ہو جائے اور کھڑے ہو کر تکبیر سے مگر ہٹ دھری اور ضد کا علاج شیخ الرئیس کے پاس بھی نہیں۔

(۳۳) یعنی شرح کنز میں ہے:

وَالْخَامِسُ الْقِيَامُ أَيْ قِيَامُ الْإِمَامِ وَالْقَوْمِ حِينَ قِيلَ أَيْ حِينَ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ.

یعنی مستحبات میں سے پانچواں مستحب امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا ہے جس وقت موزن حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے۔

(۳۴) شرح الیاس میں ہے:

يَقُومُ الْإِمَامُ وَالْقَوْمُ لِلصَّلَاةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ.

امام و مقتدی نماز کے لیے اس وقت کھڑے ہوں جب مکرر حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے۔

(۳۵) مرقات الفاتح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں ہے:

قَالَ أَيْمَتُنَا وَيَقُومُ الْإِمَامُ وَالْقَوْمُ عِنْدَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ.

ہمارے اماموں نے فرمایا کہ امام اور سب مقتدی حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کہنے کے وقت کھڑے ہوں۔

(۳۶) مبسوط امام سرخسی میں ہے:

فَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ مَعَ الْقَوْمِ فِي الْمَسْجِدِ
فَإِنِّي أَحَبُّ لَهُمْ أَنْ يَقُومُوا فِي الصَّفِّ إِذَا قَالَ
الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ.

پس اگر امام قوم کے ساتھ مسجد میں ہو تو میں مستحب جانتا
ہوں ان کے لیے کہ صف میں اس وقت کھڑے ہوں جب
موزن حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے۔

(۳۷) موطا امام محمد باب تسویر الصف میں ہے:

قَالَ مُحَمَّدٌ يَنْبَغِي لِلْقَوْمِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ
حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ أَنْ يَقُومُوا إِلَى الصَّلَاةِ
فَيُصَفُّوا وَيُسَوُّوا الصُّفُوفَ وَيُحَازُوا بَيْنَ
الْمَرَائِبِ فَإِذَا أَقَامَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةَ كَبَّرَ
الْإِمَامُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد نے فرمایا: مقتدیوں کو چاہیے کہ جس وقت موزن
حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے نماز کے لیے کھڑے ہو جائیں تو
صف باندھیں اور صفوں کو درست کریں۔ موزن سے
موزن ملا کر کھڑے ہوں اور موزن جب اقامت کہے تو امام
تکبیر کے اور یہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ہے۔

کتب دینیہ کی روشن تصریحات سے یہ مسئلہ ثابت و مدلل ہو گیا کہ جس وقت امام مسجد میں محراب کے قریب موجود ہو
اور کبیر غیر امام ہو اس وقت امام و مقتدی سب کو چاہیے کہ جس وقت کبیر حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کہے اس وقت کھڑے
ہوں۔ یہی مسئلہ ہمارے آئمہ ثلاثہ کا ہے۔ پس حنفیوں کو چاہیے کہ اسی پر عمل کریں اور جو شخص اس مسئلہ میں اختلاف کرے تو
اگر وہ خود عالم ہے تو اس کو چاہیے کہ پچاس کتابوں کے مقابلہ میں سو ورنہ ساٹھ ہی کتب فقہ سے ایسا ہی واضح طور پر ثابت کر
دے کہ ہمارے آئمہ ثلاثہ کے نزدیک موزن جس وقت تکبیر شروع کرے اسی وقت امام اور مقتدی سب کو کھڑا ہونا چاہیے۔ یا
جس وقت موزن تکبیر شروع کرے اس وقت امام و مقتدی کو بیٹھا رہنا مکروہ ہے۔ اور اگر مخالفت کرنے والا عاقلی ہے تو اس کو بہ
مضمون ع

ایاز قدر خود بہ شناس

دینی مسئلہ میں ٹانگ اڑانے سے بچنا چاہیے اور اگر رسم و رواج اسے مخالفت پر مجبور کرتے ہیں تو اس کو چاہیے کہ پہلے
ہندوستان و پاکستان یا سارے جہان سے جہاں سے ہو سکے مستند علماء دین کے فتاویٰ منگالے جن میں کم از کم پچاس ہی کتابوں سے
حنفیہ کے نزدیک تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑے ہونے کا حکم ہو یا بیٹھے رہنے کی کراہت مدلل ہو اور اسی کو آئمہ ثلاثہ کا مذہب بتایا
ہو۔ اور اگر ایسا نہیں کر سکتے اور ہم دعویٰ سے کہتے ہیں کہ ہرگز کوئی ایسا فتویٰ نہیں پیش کر سکتا تو دینی مسئلہ کے مقابل نفسانیت
اور ہٹ دھرمی دکھانا دین دار مسلمان کا کام نہیں۔

(۲) بعض حضرات اپنی بات بنانے کو کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ لوگوں نے نیا نکالا ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو کسی صحابی یا تابعی سے ضرور
منقول ہوتا تو جو مسئلہ آئمہ کرام ثلاثہ امام اعظم امام ابو یوسف امام محمد سے منقول ہو وہ نیا مسئلہ کس طرح کہا جاسکتا ہے؟ امام
ابو یوسف اور امام محمد اگر تبع تابعین سے ہیں تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے تابعی ہونے میں تو کوئی کلام نہیں۔ کتاب الآثار میں یہ
حدیث بہ سند متصل حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے منقول ہے۔ امام محمد نے موطا شریف میں فرمایا: ”يَهْ فَآخَذَ
وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ“ پھر یہ مسئلہ نیا ہوا یا حنفی ہو کر آئمہ ثلاثہ کے خلاف کرنا نئی بات ہے؟ امام صاحب کے علاوہ ہشام بن
عروہ جو جلیل القدر تابعی ہیں وہ بھی شروع تکبیر سے قیام کو مکروہ جانتے ہیں۔ کَمَا مَرَّ عَنِ الْمُصَنِّفِ حضرت انس رضی
اللہ تعالیٰ عنہ جیسے جلیل القدر صحابہ تو حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے بھی بعد قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ پر کھڑے ہوتے تھے کَمَا

مَرَّ عَنِ الْعَيْنِيِّ وَفَتَحَ الْبَارِيَّ بَلَّغَ إمام سرخی نے مبسوط میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی جو دلیل بیان کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ختم تکبیر کھڑے ہوتے تھے۔

وَنَصَّ عِبَارَتٍ هَكَذَا وَأَبُو يُونُسَ اِحْتَجَّ بِحَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّهُ بَعْدَ فَرَغِ الْمُؤَذِّنِ مِنَ الْإِقَامَةِ كَانَ يَقُومُ فِي السُّحْرَابِ۔
یعنی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ وہ مؤذن کی اقامت سے فارغ ہونے کے بعد محراب میں کھڑے ہوتے تھے۔
یعنی شرح بخاری میں ہے:

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدٌ يَقُومُونَ فِي الصَّفِّ إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا قَالَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ كَبَّرَ الْإِمَامُ لِأَنَّهُ أَمِينُ الشَّرْعِ وَقَدْ أَخْبَرَ بِقِيَامِهَا فَيَجِبُ تَصْدِيقُهُ وَإِذَا لَمْ يَكُنِ الْإِمَامُ فِي الْمَسْجِدِ فَذَهَبَ الْجَمْعُ هُورُ إِلَى أَنَّهُمْ لَا يَقُومُونَ حَتَّى يَرَوْهُ۔
یعنی امام اعظم اور امام محمد نے فرمایا کہ سب لوگ صف میں اس وقت کھڑے ہوں جب مکرر حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ کے اور جب قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے تو امام تکبیر تحریم کے اس لیے کہ وہ شرع کا امانت دار ہے اور اس نے قیام نماز کی خبر دی تو اس کی تصدیق ضروری ہے اور اگر امام مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ لوگ نہ کھڑے ہوں جب تک امام کو نہ دیکھ لیں۔

غرض اکتب حدیث و شروح حدیث و کتب متون و شروح و حواشی و فتاویٰ فقیہ سے روز روشن کی طرح یہ مسئلہ واضح ہے کہ جماعت کی نماز میں امام و مقتدی سب کو اس وقت کھڑا ہونا چاہیے جب مؤذن تکبیر میں حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے۔
وَاللَّهُ الْهَادِي وَهُوَ الْمُؤَفِّقُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔



بعد اذان صدائے صلاۃ کا جواز

مستحسن فرمادیا۔ در مختار میں یُثَوِّبُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ (الخ) رد المحتار میں ہے: كَتَبْنَا نَحْنُ أَوْ قَامَتْ قَامَتْ (الخ) اسی طرح شامی میں عنایہ شرح ہدایہ سے 'کفایہ و نہایہ شرح ہدایہ' و مختصر وقایہ و نہایہ و نقایہ و شرح النقایہ و فتاویٰ سراجیہ و فتح باب العنایہ و غنیہ شرح منیہ و فتاویٰ عالمگیریہ و فتاویٰ حجتہ و مدارج النبوة..... وغیرہم میں ہے۔ ہمارے شہر میں ثویب ان الفاظ طیبہ سے جاری ہے۔۔۔۔۔ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اس سے دیا نہ چڑتے ہیں اور جہاں یہ چڑتے ہوں اور ان کا غلبہ ہو اور سنی ڈرتے ہوں تو اس وقت ترک کی اجازت ہوگی۔ کیونکہ ترک نہ کرنے سے فتنہ کا اندیشہ ہے مگر بفضلہ تعالیٰ مزید ثواب کا مستحق ہو گا کہ الزام فتنہ ان مفتوں دیا نہ ہی کے سر ہو گا۔ واللہ اعلم۔

دیا نہ مسلمانوں کو ثویب کے بدعت سیئہ ہونے کا یقین دلا کر ایک نیک کام سے روکتے ہیں۔ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انہوں نے ارشاد نہ سنا: "نَعَمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ" یہ کیا ہی اچھی بدعت ہے۔

بالفرض اگر تسلیم کر لیں کہ سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسی ثویب کو بدعت سیئہ فرمایا تو اس وقت چونکہ حاجت نہ تھی اور لوگوں کو اس کا عادی بنانا تھا، لیکن اب جبکہ لوگ غفلت میں پڑ گئے ہیں، لہذا اس کی حاجت ہوئی۔ اس وقت جو اس لحاظ سے سیئہ تھی اب اس لحاظ سے کیوں نہ حسنہ ٹھہرے گی۔

"تَثْوِيبٌ تَعَاوَنَ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى" ہے۔ جو لوگ ثویب کہتے ہیں مستحق اجر و ثواب ہیں۔ کَمَا حَقَّقْنَاهُ فِي فِتْنَانَا جو لوگ منع کرتے ہیں وہ ذکر خیر و تذکر فرض سے روکتے ہیں۔ اور ایک مستحسن امر کو ناجائز کہہ کر سخت گنہگار ہوتے ہیں اور مَنْ أَفْتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ کے نیچے آتے ہیں۔



از : حضرت خواجہ نصیر الدین محمود روشن چراغ دہلوی
ترجمہ : مولانا محمد مجاہد حسین رضوی، جامعہ اشرفیہ

صحائف السلوک

مرشد کامل کی ضرورت

صحائف السلوک سلطان المشائخ حضرت خواجہ سید نظام الدین اولیاء محبوب الہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مرید خاص و جانشین حضرت خواجہ نصیر الدین محمود روشن چراغ دہلوی علیہ الرحمۃ والرضوان کے فارسی ملفوظات کے مبارک مجموعہ کا نام ہے جو علم شریعت و طریقت کا ایک بحر بیکراں ہیں اور طالبان راہ حق کے لیے نور ہدایت کا مقام رکھتے ہیں۔ حضرت مولانا مجاہد حسین رضوی دامت برکاتہم نے ان ملفوظات مبارکہ کا اردو ترجمہ نہایت جامع انداز میں کیا ہے۔ اس کے چند اقتباسات ہدیہ ناظرین ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِينَ
أَقَامُوا الدِّينَ بَعْدَهُ آمَنًا بَعْدَهُ۔

برادر دینی و محب یقینی، خواجہ خیر الدین ادام اللہ تقوہ، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے آل امجداد کے وسیلہ سے اعمال خیر کی توفیق آپ کا رفیق بنے اور امور رضائے الہی میں منتظم ہوں۔

آل عزیز سے وعدہ تھا کہ چند باتیں ”بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ“ (اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے) سے متعلق لکھی جائیں گی۔۔۔ یقیناً اس روز سے اب تک عزیز کو ایفاءِ عہد کی طلب رہی ہوگی، اگرچہ ”الْعُمْرُ قَصِيرٌ وَالْوَقْتُ ضَيِّقٌ“ (زندگی تھوڑی ہے وقت تنگ ہے) مجھے مانع ہے فرصت کا موقع نہیں، تاہم ”الْعِدَّةُ دَيْنٌ“ (وعدہ قرض ہوتا ہے) کے پیش نظر کا ایک جزء اور دفتر کا ایک حرف تحریر کیا جا رہا ہے۔ شاید آپ کے لیے نفع بخش ہو اور زیادتی علم کا سبب بنے، لیکن یاد رہے ”لَا

يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ“ (اسے با وضو ہی چھوئیں) (سورۃ واقعہ: ۷۹) مطالعہ کے وقت با وضو رہیں، تنہائی ہو، موانع سے احتراز کریں، زبان کے ساتھ ساتھ دل بھی حاضر رہے۔ ممکن ہے معافی کی دہن نقاب الٹ دے اور مقصود کا محبوب جلوہ بار ہو۔
آيَدَكَ اللَّهُ بِرُوحٍ مِّنْهُ۔
اللہ اپنی طرف کی روح سے تمہاری تائید فرمائے۔

مرشد کامل کی ضرورت

جب کسی سالک کو سلوک راہ آخرت کی توفیق سے مشرف کرنے کا ارادہ ہوتا ہے تو
يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ۔
اللہ جسے چاہتا ہے اسے اپنے نور کی راہ بتاتا ہے۔

(قرآن، سورۃ نور: ۳۵)

کی ہدایت کا نور اس کے دل میں اتر جاتا ہے، گمراہی کی آلائش باہر آ جاتی ہے، خیال دنیا دل سے نکل جاتا ہے اور آخرت کی طلب اس کے سینہ میں تیز تر ہو جاتی ہے۔ ہاتھ سے توبہ کی لگام پکڑتا ہے، پیرندامت کے رکاب میں رکھتا ہے اور استغفار کی سواری پر سوار ہو کر، معاصی کو پس پشت ڈالنے اور قبلہ اطاعت کی جانب توجہ ہونے کا عزم محکم کر لیتا ہے۔ ایسی صورت حال میں جواں مرد کے لیے ضرورت ہے ایک ایسے راہ دیدہ، کمال یافتہ، قطب وقت اور مقتدا کے زماں کی جن کی خدمت کا وہ التزام کرے، ان کے دامن دولت کو مضبوطی سے تھامے، تاکہ وہ اسے شیطانی و نفسانی مکرو فریب سے آگاہ کریں اور ایک ماہر حکیم کی طرح اس کے روحانی امراض کا علاج شروع فرمائیں۔ مرض کے مطابق پرہیز بتائیں، برداشت کے مطابق دوائیں دیں، جیسا کہ اس دور میں فقیر کے شیخ و مخدوم ہیں۔

مَتَّعَنَا اللَّهُ لِطَوْلِ بَقَائِهِ۔
اللہ ان کے طول و حیات ہمیں نفع عطا فرمائے۔

بقا بادا جو عمر نوح بل پیش
کہ شاد ست از درت بیگانہ خویش
نوح کی عمر ملے بلکہ زیادہ اس سے
اپنے بیگانے سبھی شاد ہیں تیرے در سے

کیونکہ جب سالک راہ آخرت پر سفر کے لیے پورے طور پر آمادہ ہو جاتا ہے تو شیطان اور خود اس بیچارہ کا نفس لتیم اس پر ان گنت حملے کرتے ہیں اور بہر نوع قطع راہ کی کوشش کرتے ہیں، اگر مرشد نہ ہو تو جلد ہی ہلاک ہو جائے۔۔۔ اور۔۔۔

وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا۔
اور وہ اس خیال میں ہیں کہ ہم اچھا کام کر رہے ہیں۔

(قرآن، سورۃ کف: ۱۰۴)

کے زمرہ میں داخل ہو۔

شیطانی و نفسانی حملے

(۱) سالک کو ارتکاب معاصی کے لیے درغلالتے ہیں۔ برائیوں کو اچھائیوں کی شکل میں پیش کرتے ہیں اور اس کی طبیعت میں مخلوقات کی لذت بڑھا کر کہتے ہیں، اللہ غفور و کریم ہے، توبہ ممکن ہے۔

فَاَوْقِعْهُ فِي طُولِ الْأَمَلِ۔
تو اسے طول آرزو میں مبتلا کر دیا۔

سو جاؤ، کھاؤ پو تاکہ عبادت کی قوت پیدا ہو، اپنی بیوی سے تکمیل شہوت کرو تاکہ اس کا حق ادا ہو۔ نیک اولاد وجود میں آئیں الغرض اس کے وقت عزیز میں اس طرح رخنہ اندازی کر کے اس کی خواہشات کو پھیلا دیتے ہیں۔

(۲) دوسرے حملے میں بھی مایوسی ہو تو نفس اور اہل و عیال کو سامنے لاتے ہیں، کہتے ہیں بے کار مشقت میں نہ پڑو۔ تکلیف مت اٹھاؤ۔ پانچ وقت کے فرائض ادا کر لو، سنت کی رعایت رکھو، باقی اہل و عیال متعلقین کے حقوق پامال نہ کرو کیونکہ

إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِأَهْلِكَ
عَلَيْكَ حَقًّا۔

بے شک تمہارے نفس اور تمہارے اہل کا کام تم پر حق ہے۔

(۳) تیسری وار بھی خالی چلی جائے تو کہتے ہیں ”نوافل زائد ہیں“ اور اہل و عیال کا نفقہ فرض ہے اور نفل کی خاطر ترک فرض جائز نہیں، نیز وہ عبادت جس کا نفع دوسروں تک پہنچے تمہارے اس نفل سے بہتر ہے جس کا تم تک محدود ہو۔

(۴) جب چوتھی تدبیر بھی ناکام ہو جاتی ہے تو یہ خطرہ دلاتے ہیں کہ مفلس ہو جاؤ گے۔ اہل و عیال قرابت دار تم سے قطع تعلق کر لیں گے، اپنے بیگانے سب کی نگاہ میں ذلیل ہو جاؤ گے۔

(۵) یہ حربہ بھی کارگر نہ ہو تو اس کے اہل و عیال کو درغلالتے ہیں کہ اس کا دامن تھامیں اور مہر و نفقہ کا پر زور مطالبہ کریں۔

(۶) بیوی سے فراغت ہوتی ہے تو قرابت داروں کو والدین کو اس پر مسلط کرتے ہیں کہ والدین کی اطاعت کے بغیر تو چارہ نہیں۔

(۷) جب اس طرح بھی کام نہیں بنتا تو بلاوجہ مشقت بے وقت مجاہدہ کا مشورہ دیتے ہیں، تاکہ عاجز ہو کر مقصود سے باز آ جائے۔

(۸ و ۹) جب یہ داؤں بھی نہیں چلتا تو مخلوقات کے دلوں میں دوسو سے ڈالتے ہیں، تاکہ اس کے معتقد ہو جائیں، ہاتھ پیر چومیں، روپے پیسے نذر کریں اور اس بیچارہ کے دل میں حب جاہ اس طور پر داخل کر دیتے ہیں کہ اب تو تم منزل تک پہنچ گئے، مقصود کی تکمیل ہو گئی۔ یہاں تک کہ اس کے دل میں غرور پیدا ہو جاتا ہے اور اس کی ساری محنتیں، ساری مشقتیں رائیگاں چلی جاتی ہیں۔

اور اسی طرح بہر طور راہ سے ہٹا دینے کی بھرپور کوشش کرتے ہیں لیکن اگر کسی شیخ کامل کی نگرانی میں ہو اور

الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ۔

مرشد ایسی قوم میں یوں ہوتا ہے جیسے ایک نبی اپنی امت میں۔

کے مطابق ان کے فرمان پر چلے، اپنے سارے اختیارات سارے ارادے اس کے سپرد کر دے تو عنقریب انشاء اللہ منزل مقصود تک پہنچ جائے گا۔ یاد رہے کہ اس طرح کے شیخ کی صحبت بحکم نص و حدیث واجب ہے۔ اللہ رب العزت ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ
الصَّادِقِينَ۔

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ رہو۔ (قرآن، سورہ توبہ: ۱۱۹)

اور فرمایا:

وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ۔

اور اس کی راہ پر چلو جس نے میری طرف رجوع کیا۔

(قرآن، سورہ لقمان: ۱۵)

دونوں جانب امر ہے اور امر و جوب کا مقتضی ہے۔ میرے عزیز خاص و عام پر پوشیدہ نہیں ہے کہ منیبان صادق اور صادقان

نبی ہی حضرات ہیں اور بیعت و صحبت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فعل کی بنیاد پر مسنون ہے۔ ارشاد ربانی ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ
ہیں۔ (قرآن، سورہ فتح: ۱۰)

اور فرمایا:

إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ

جب وہ اس درخت کے نیچے تمہاری بیعت کرتے تھے۔

(سورہ فتح: ۱۸)

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ

شیخ اپنی قوم میں یوں ہے جیسے نبی اپنی امت میں۔

جیسے وہاں نبی کی صحبت اور ان کی فرمانبرداری واجب ہے ویسے ہی یہاں شیخ کی۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

صحیفہ (۲) ”دفاع“

برادرِ دینی کو خدا دارین میں اعزاز بخشے، انجامِ امور بخیر ہوں۔ شیطانی و نفسانی حملوں کی کیفیت معلوم کرنے کے بعد یقیناً آپ کی خواہش ہوگی کہ دفاع کی صورتیں معرضِ تحریر میں آئیں۔ اگرچہ داعی اس منزل میں نہیں کہ علم کا یہ مرتبہ شیخِ کامل ہے پھر بھی آپ کے التماس کے پیش نظر چند باتیں حتی المقدور لکھی جا رہی ہیں۔

(۱) گناہوں کا دفاع اس یقین کے ساتھ کرے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ حاضر و ناظر ہے، خطرات سے باخبر ہے، آیت الہی

إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا

بے شک کان، آنکھ، دل سب سے سوال ہوتا ہے۔

(بنی اسرائیل: ۳۶)

اور حدیث مقدس

إِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ

اگر تم اسے نہیں دیکھ رہے ہو تو بے شک وہ تمہیں دیکھ رہا

ہے۔

پر نظر ڈالے، زندگی کا بھروسہ چھوڑ دے، موت کو سر پر تصور کرے اور آرزو کم کرے، جب ان چیزوں پر مداومت ہوگی تو یقیناً شرم و خوف غالب آئیں گے اور دشمن مغلوب ہوگا۔

(۲) دوسرا حملہ حیوانی اور نفسانی خواہشات کا ہے۔

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَجْعَلِي مِنَ ابْنِ آدَمَ لَمَجْرِي الدَّمِ فَضِيْقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ

بے شک شیطان انسانوں کے شریانوں میں دوڑتا ہے تو

بھوک پیاس کے ذریعہ اس کی گزر گاہ تنگ کر دو۔

کے معجون سے اس بیماری کا علاج کرے اور مفرج۔

مَنْ يَحْوِ تَرَانِي

جو بھوک کو اپنائے گا، اسے میری معرفت ہو جائے گی۔

سے دل شاد رکھے۔

بھوک پیاس صد یقین کی خوراک ہے۔

الْجُوعُ وَالْعَطَشُ طَعَامُ الصِّدِّيقِينَ۔

کے دسترخوان سے غذا حاصل کرے۔

روزہ میرا ہے اور اس کی جزا میں ہوں۔

الصَّوْمُ لِيْ وَأَنَا أَجْزِيْ بِهِ۔

کے کوثر سے پانی پئے تاکہ اس زحمت سے نجات پائے۔

(۳) اپنے اور اپنے متعلقین کی بربادی کا خوف۔

اور جو اللہ اور اس کے رسول کی جانب ہجرت کرتا ہوا نکلا

مَنْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ

پھر اسے موت نے آلیا تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہو گیا۔

وَرَسُولُهُ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ

(النساء: ۱۰۰)

عَلَى اللَّهِ۔

سے دور کرے اور یقین رکھے کہ مدت عمر متعین ہے، روزی تقسیم ہو چکی ہے، ترک و طلب کسب و منع سے کمی و زیادتی متصور

نہیں، نہ ہی روزی کا معاملہ کسی شرط سے مشروط ہے۔ ایسی صورت میں کتنی اچھی بات ہے کہ زندگی طلب حق میں مصروف

رہے اور راہ آخرت طے کرتے ہوئے روزی ختم ہو جائے۔ تمہارے اہل و عیال، تمہارے متعلقین بھی تو اسی کے بندے ہیں،

تمہاری اور ان کی روزی کا کفیل وہی ہے۔ ارشاد فرماتا ہے:

اور زمین پر چلنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمہ

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا۔

کرم پر نہ ہو۔ (سورہ ہود: ۶)

نیز دوسرے مقام پر تفصیلی وعدہ فرمایا۔

ہم تمہیں اور انہیں سب کو رزق دیں گے۔ (انعام: ۱۵۱)

نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ۔

تیسری جگہ بذریعہ قسم تاکید فرمائی۔

تو آسمان و زمین کے رب کی قسم ابے شک یہ قرآن حق ہے

فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا

ویسی ہی زبان میں جو تم بولتے ہو۔

أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ۔

(سورہ الذاریات: ۲۳)

اگر بایں ہمہ یقین نہ آئے تو مومن نہیں کافر ہو۔ یقین کا مفہوم یہ ہے کہ اپنے سارے معاملات خدا کے سپرد کر دو۔ لطف خدا پر

اعتماد رکھو، خود کو اور ساری مخلوقات کو معدوم سمجھو۔ میرے دوست ایک دل میں دو غم ایسے ہی نہیں سما سکتے جیسے دو تلواریں

ایک میان میں۔

حسن گر عشق ی درزی چیں بر جاں چہ ی لرزی

بیک دل در نمی گنجد غم جاں و غم جاں

اگر عشق تیرا ہے سچ حسن غم جان دل سے نکال دے

کبھی ایک دل میں محال ہے غم دوست بھی غم جان بھی

دیکھو ایک بزرگ کیا فرماتے ہیں:

اگر گیوں موتیوں کے بدلے ملے اور سارے انسان

لَوْ كَانَ الْبِرُّ بِالذَّرِّ وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ عِبَالِي

میرے عیال ہوں جب بھی مجھے کوئی پروا نہیں۔

وَاللَّهُ لَا أَبَالِي۔

(۴) فرائض و سنن پہ اکتفا اور ترک نوافل کے جواب میں تم بولو:

لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى النَّوَافِلِ حَتَّى
أَحَبُّهُ فَإِذَا أَحَبَبْتُهُ كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا
وَيَدًا وَلِسَانًا فَبِئْسَ يُسْمَعُ وَبِئْسَ يُبْصَرُ وَبِئْسَ
يَنْطَلِقُ وَبِئْسَ يَبْطِشُ۔
بندہ نوافل کے ذریعہ مجھ سے قرب حاصل کرتا رہتا ہے
یہاں تک کہ میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں اور جب میں محبوب بنا
لیتا ہوں تو میں اس کی آنکھ، کان، ہاتھ اور زبان ہو جاتا ہوں
اب وہ مجھی سے سنتا ہے، مجھی سے دیکھتا ہے، مجھی سے بولتا ہے
اور مجھی سے گرفت کرتا ہے۔ (بخاری)

قسم خدا کی ایہ خبر وہ آفتاب دولت ہے کہ اگر اس کا ایک ذرہ اپنی اور اپنی اولاد کی ہزاروں جان کے عوض میسر آجائے جب
بھی مفت ہے، بلا عوض ہے۔ رہ گئی بات نفقہ کی تو بولو ”پانچ وقت کی نماز ہی مجھ پر فرض ہے۔ مان لیا، لیکن نماز میں حضور تو فرض
عین ہے کہ

لَا صَلَوةَ إِلَّا بِحُضُورِ الْقَلْبِ۔

حضور قلب کے بغیر نماز کامل نہیں۔ (حدیث)
اور حضوری پوری نماز میں ہونا چاہیے، صرف بعض ہی میں نہیں جیسا کہ ہم صحیفہ نماز میں انشاء اللہ تحریر کریں گے۔ الغرض
حضور فرض عین اور نفقہ اہل فرض کفایہ اور اگر سب کفایہ فرض عین میں مغل ہو تو ترک کفایہ واجب ہے۔ اور یہ بات کہ
”متعدی عبادت“ عبادت لازم سے بہتر ہے، یعنی وہ عبادت جس کا نفع دوسروں تک پہنچے اس نقلی عبادت سے بہتر ہے جس کا نفع
اپنی ذات تک محدود ہو تو اس کے جواب میں پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان سناؤ۔

سَيَأْتِي عَلَى أُمَّتِي زَمَانٌ لَا يُسَلِّمُ لِذِي دِينٍ
دِينَهُ إِلَّا مَنْ فَرَمِنُ شَاهِقٍ إِلَى شَاهِقٍ وَمِنْ قَرِيْبَةٍ
إِلَى قَرِيْبَةٍ وَمِنْ حَجَرٍ إِلَى حَجَرٍ إِلَّا فَمَنْ أَدْرَكَ
ذَلِكَ الزَّمَانَ فَعَلِيْهِ بِأَمْرِهِ الْخَاصَّةِ۔
عنقریب میری امت ایک ایسے عہد سے دوچار ہوگی جس
میں صرف اسی دیندار کا دین محفوظ رہے گا جو اپنے دین کے
تحفظ کے لیے ایک پہاڑ کی چوٹی سے دوسرے پہاڑ کی چوٹی، ایک
گاؤں سے دوسرے گاؤں، ایک کھوہ سے دوسرے کھوہ کی
طرف بھاگا پھرے گا، خبردار! جب یہ عہد کوئی پالے تو اس پر
اپنے دین کا تحفظ فرض ہے۔ (حدیث)

اور قرآن سے سنو، ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ۔

(۵) جہاں یہ کہیں کہ بے مال و جاہ ذلیل و خواہ ہو جاؤ گے وہیں
وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ۔

اور عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور مومنین ہی کے
لیے ہے۔ (منافقون: ۸)

کی تلوار سے دشمن کے سر پر وار کرو۔

مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ۔

جو اللہ پر بھروسہ رکھے تو اللہ ہی اس کے لیے کافی ہے۔

(طلاق: ۳)

کاتیر اس کے سینہ میں پیوست کر دو۔

أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ۔

کیا اللہ اپنے بندے کے لیے کافی نہیں؟ (الزمر: ۳۶)

کے خنجر سے اس کے شرکی خبر لو اور بولو ع

آزما کہ تو ہستی چہ کم آید ہستی
اس کو دولت کی کمی کیا ہے؟ جسے تو مل جائے
با دوست کنج فقر بہشت و بوستان
بے دوست خاک بر سر جاہ و تو نگری
محبوب ہو بغل میں تو ہے کنج فقر خلد
محبوب کے بغیر ہے جاہ و غنا بھی خاک

(۶) اہل و عیال یا متعلقین اگر نفقہ وغیرہ کے لیے مزاحمت کریں تو

آپ اپنی بیویوں سے کہئے کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی
آرائش چاہتی ہو تو آؤ میں تمہیں مال دوں اور اچھی طرح
چھوڑ دوں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کا گھر
چاہتی ہو تو بے شک اللہ تعالیٰ نے تم میں سے نیکو کاروں کے لیے
بڑا اجر تیار کر رکھا ہے۔ (سورہ احزاب: ۲۸ و ۲۹)

کے فرمان سے دفاع کرو۔ مہربانی ہو تو بشرط امکان دے دو یا دلا دو ورنہ بہ ضرورت جنسی مفلسی اختیار کرو اور خلوت تو تمہارے
لیے ٹھیک ہی ہے، لیکن امید یہ ہے کہ جب سالک اس راہ میں صادق ہو گا تو اہل و عیال و جمیع متعلقین اس کی موافقت کریں گے
اور بلاخر سب ہی اسی کی راہ پر چل پڑیں گے، اس کی صحبت ان میں ضرور اثر انداز ہوگی۔
(۷) والدین کے احکام پر عرض کرے:

وَأِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ
لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا۔
اور اگر والدین تجھ سے کوشش کریں کہ تو میرا شریک
ٹھہرائے جس کا تجھے علم نہیں تو تو ان کا کہنا نہ مان۔

(سورہ عنکبوت: ۸)

جواں مرد ایہ حضرات دنیوی امور میں مشغولیت کا حکم دیں گے اور یہیں شرک خفی پالیا جائے گا کیونکہ نظر در غیر
شرک ہے البتہ! والدین کے ساتھ پوری نرمی اور ادب سے گفتگو کرے اور احکام الہی میں مستعد ہو جائے۔ اقرباء
نصیحت کریں تو کہے۔

نہ ہمہی تو مرا راہ خویش گیرد برد
ترا سعادت بدو مرا نگوں ساری
نہیں تم ہم سفر میرے چلو اور راہ لو اپنی
مبارک ہو تمہیں عزت مجھے خواری مبارک ہو

(۸) بے فائدہ مشقتوں، نیز بے وقت ریاضت و مجاہدہ سے بچنے کے لیے شیخ کامل کی ضرورت ہے اور اس کے علاوہ بھی بہت
سارے موانع ہیں جن کا علم صرف شیخ ہی کو ہوتا ہے، بغیر اس کی تلقین کے معلوم نہیں ہو سکتے۔
(۱۰ و ۹) معتقدین کے اعتقادات اور ان کے جھکاؤ کو

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَيْسَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا
اللَّهُ۔ قوت و طاقت خدا ہی کے لیے ہے۔ اللہ کے سوا کوئی موجود
نہیں۔

کے ذریعہ دفاع کرے، اپنے آپ کو اور مخلوقات کو سنگ و کلون شمار کرے اور یہ یقین جان لے کہ
لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا
يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا۔ اور خود اپنی جانوں کے برے بھلے کے مالک نہیں اور نہ
مرنے کا اختیار نہ جینے نہ اٹھنے کا۔ (سورہ فرقان: ۳)
اور جو خود ایسا ہو وہ دوسروں کو کیا نفع پہنچا سکتا ہے۔ نیز یہ بات طے شدہ ہے کہ انجام و خاتمہ کا یونہی عبادات کی قبولیت اور عدم
قبولیت کا کسی کو علم نہیں اور توفیق اللہ ہی کی جانب سے ہوتی ہے۔

اس معنی کو خوب اچھی طرح دل نشیں کر لینا چاہیے، تاکہ بکریم خداوندی ان مصائب سے چھٹکارا پائے۔
جواں مرد اس راہ طویل کے احوال و کوائف معرض تحریر و تقریر میں نہیں آسکتے۔ میں نے عرض کیا تھا کہ شیخ کی ضرورت
ہے، وہی جیسا مناسب سمجھیں گے رہنمائی کریں گے۔

وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔



مولانا فاروقی مصلح الدین علیہ الرحمہ (کراچی)

مراقبہ

تصور شیخ و مراقبہ تصوف کی بنیاد ہے

مراقبہ لغت میں نگرانی اور حفاظت کو کہتے ہیں اور تصوف کی اصطلاح میں اس کے معنی یہ ہیں کہ بندہ کو ہر وقت اپنی تمام حرکت و سکنت میں اس بات کا شعور ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہے اور اس کا کوئی عمل اور کوئی حرکت اس کی نگرانی سے باہر نہیں ہے۔ عام طور سے لوگ گردن جھکا کر اور آنکھیں بند کر کے بیٹھنے کو مراقبہ سمجھتے ہیں۔ یہ صحیح نہیں ہے، مراقبہ ایک قلبی عمل ہے جو ہر وقت جاری رہتا ہے اور جاری رہنا چاہیے۔ یہ حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی نگرانی کر رہا ہے۔ مسلمانوں کا مسلمہ عقیدہ ہے اور اس کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات سے ہے۔ قرآن مجید کی متعدد آیات میں یہ حقیقت بیان کی گئی ہے۔ امام نووی نے پانچ آیتوں کے حوالے دیئے ہیں۔ امام غزالی نے تین مزید آیات قرآنی نقل کی ہیں اور امام قشیری نے عام و مستور کے مطابق ایک آیت پر اکتفا کیا ہے۔ وہ آیت یہ ہے:

اللہ ہر چیز پر نگران ہے۔

وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا۔

شیخ الاسلام نے اس آیت کا اضافہ کیا ہے:

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا۔

یقین کرو اللہ تم پر نگرانی کر رہا ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن پاک کے دو حصے نقل کیے ہیں:

پھر کیا وہ جو ایک تنفس کی کمائی پر نظر رکھتا ہے۔

(۱) أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا

كَسَبَتْ۔

یہ نہ جانتا کہ اللہ اسے دیکھ رہا ہے۔

(۲) أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى۔

اور جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کا خیال رکھنے والے ہیں وہ

(۳) وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ

اپنی گواہیوں کو ٹھیک ٹھیک ادا کرتے ہیں۔

رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ۔

امام نووی نے ذیل کی آیتیں نقل کی ہیں:

اور اس زبردست رحیم پر توکل کرو جو اس وقت تمہیں

(۱) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي

دیکھ رہا ہوتا ہے جب تم اٹھتے ہو اور سجدہ گزار لوگوں میں تمہاری نقل و حرکت پر نگاہ رکھتا ہے۔

وہ تمہارے ساتھ رہتا ہے خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو۔
زمین و آسمان کی کوئی چیز اللہ سے پوشیدہ نہیں ہے۔

يَبْرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ۔

(۲) وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ۔

(۳) إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ۔

(۴) إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ۔

(۵) يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورِ۔

بے شک تیرا رب گھات میں لگا ہوا ہے۔
اللہ نگاہوں کی چوری تک سے واقف ہے اور وہ راز تک جانتا ہے جو سینوں میں چھپا رکھا ہے۔

ان آیتوں سے ایک طرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم، آنکھوں کی چوری اور دلوں کے ارادے، خیالات اور جذبات سب پر حاوی ہے اور دوسری طرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے نیک بندے اپنی امانتوں اور شہادتوں کی پوری رعایت، حفاظت اور نگرانی کرتے ہیں۔

احادیث: بہت سی حدیثیں عمل مراقبہ کا ماخذ ہیں۔ ہمارے بزرگوں نے سب سے پہلے حدیث جبرائیل علیہ السلام کا احسان سے متعلق یہ فکر نقل کیا ہے:

(۱) قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَبْرَاكَ۔
جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ مجھے بتائیے احسان کیا ہے؟
آپ نے فرمایا: اللہ کی بندگی اس طرح کرو جیسے تم اسے دیکھ رہے ہو اور اگر تم نہیں دیکھ رہے ہو تو وہ ضرور دیکھ رہا ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث کے راوی ہیں اور یہ تصوف کا بہت بڑا ماخذ ہے۔ اس میں ملاحظہ اور مراقبہ کا جو عمل بتایا گیا ہے اگر مخلصانہ اس کی تکمیل کی جائے تو مومن قرب رضائے الہی کے اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ پر فائز ہو سکتا ہے۔

(۲) حضرت ابوذر غفاری اور معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ سے ڈرو تم جہاں کہیں بھی ہو۔ برائی کے بعد نیکی کرو، برائی کے بعد سب سے مقدم نیکی توبہ ہے۔ وہ اسے محو کر دے گی اور لوگوں کے درمیان اچھے اخلاق کے ساتھ زندگی بسر کرو۔

(۳) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ ایک دن میں سواری پر حضور کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا تو آپ نے فرمایا: اے لڑکے! میں تمہیں چند باتوں کی تعلیم دیتا ہوں۔ تم اللہ کے حق کی نگرانی کرو اور فکر مندی کے ساتھ اس کی رضا طلب کرتے رہو، تم اسے اپنے سامنے پاؤ گے یعنی وہ اس کے صلے میں دنیا اور آخرت کی سختیوں اور مشقتوں سے تمہاری حفاظت کرے گا اور جب تم مانگو تو اللہ سے مانگو، اور جب تم مدد طلب کرو تو اللہ سے مدد طلب کرو اور یقین رکھو کہ تمام امت جمع ہو کر تمہیں کچھ نفع پہنچانا چاہے تو وہ تمہیں صرف وہی نفع پہنچا سکتی ہے جو اللہ نے تمہارے لیے لکھ دیا ہے اور وہ جمع ہو کر تمہیں کچھ نقصان پہنچانا چاہیں تو صرف وہی نقصان پہنچا سکیں گے جو باری تعالیٰ نے لکھ دیا ہے۔ قلم لکھ کر اٹھائے جا چکے ہیں اور صحیفے خشک ہو چکے ہیں۔

حدیث نمبر ۲ کا پہلا ٹکڑا ”اللہ سے ڈرو تم جہاں کہیں بھی ہو“ مراقبہ کا ماخذ ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ تمہیں پوری

طرح شعور رہنا چاہیے کہ ہر جگہ اللہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ حدیث نمبر ۳ بھی تعلیم کا پہلا جز مراقبہ کا ماخذ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم کسی جگہ خدا کو غائب نہ پاؤ گے، اگر تم اس کے حق کی نگرانی کر رہے ہو تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے اور اس کا صلہ تمہیں ضرور ملے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث کے بارے میں سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فتوح الغیب میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اسی لائق ہے کہ ہر مومن اس کو اپنے دل کے لیے آئینہ بنالے، تاکہ اس حدیث کے مضمون میں دل کی اچھائی برائی اور درستی نادستی کا ملاحظہ کرتا رہے۔ اس حدیث پر مخلصانہ عمل سے اسے دنیا و آخرت میں سلامتی اور عزت حاصل ہوگی۔

مراقبہ کے بارے میں صوفیہ کے اقوال

صوفیہ کرام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین نے عمل مراقبہ کو وہی اہمیت دی ہے جو دین میں اسے حاصل ہے، بلکہ حضوں نے تو بجا طور پر اس کو تصوف کی اصل قرار دیا ہے۔

(۱) جزیری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ہمارا معاملہ (علم تصوف) دو اصولوں پر مبنی ہے۔ یہ کہ تم اپنے اوپر یہ لازم کر لو کہ تمام کیفیات و حرکات میں اس کا لحاظ اور شعور رکھو گے کہ اللہ تمہیں دیکھ رہا ہے اور دوسری یہ کہ تمہارے ظاہری اعمال و احوال پر شریعت کا علم لاوی ہو یعنی وہ شریعت کی ترازو میں تلے ہوئے ہوں۔

(۲) ابن عطاء سے پوچھا گیا طاعات میں سب سے افضل طاعت کون سی ہے؟ انہوں نے کہا، ہر وقت اللہ تعالیٰ کا مراقبہ سب سے افضل طاعت ہے۔

(۳) ابو نعمان مغری کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو خفص نے کہا کہ جب تم لوگوں کو نصیحت کرنے کے لیے بیٹھو تو اپنے آپ اور اپنے نفس کو نصیحت کرو، تاکہ لوگوں کو اس میں نفع ہو کیونکہ جب تمہاری نیت خالص ہوگی اور اصل مخاطب تمہاری اپنی ذات ہوگی تو بات دل سے نکلے گی اور دل سے نکلی ہوئی بات موثر ہوتی ہے۔ تمہیں یہ دھوکا نہ ہو کہ لوگ تمہارا وعظ سننے کے لیے تمہارے پاس جمع ہو گئے ہیں، کیونکہ وہ تمہارے ظاہر کو دیکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ تمہارے دل کا رقیب و نگران ہے۔

واعظین کے لیے یہ کتنی اچھی تعلیم ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اب عموماً علماء اور صوفیہ کے وعظ و پند کیوں بے اثر ہو گئے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ ”ہرچہ ازل خیزد“ والی بات غائب ہے تو پھر ”بردل ریزد“ کا ظہور کیونکر ہو۔

دو واقعات

(۱) روایت ہے کہ ایک بار حضرت عبداللہ بن عمر سفر میں تھے۔ انہوں نے ایک جگہ ایک نوجوان لڑکے کو بکریاں چراتے ہوئے دیکھا۔ وہ اتنی اچھی طرح بکریوں کی نگرانی کر رہا تھا کہ انہیں تعجب ہوا۔ انہوں نے جانچنا چاہا کہ اس کا باطن بھی اس کے ظاہر کے مطابق ہے یا نہیں؟ یعنی وہ عمدہ نگرانی محض علوئے ہے یا اس کا تعلق دین سے ہے۔ انہوں نے کہا تم اس ریوڑ میں سے کیا ایک بکری میرے ہاتھ بیچتے ہو؟ اس نے کہا کہ یہ بکریاں میری نہیں ہیں۔ انہوں نے کہا کہ بکریوں کے مالک سے کہہ دینا کہ ایک بکری بھیڑیا اٹھا کر لے گیا ہے۔ یہ سن کر اس لڑکے نے کہا

جناب اللہ کہاں غائب ہو گیا۔

فَإِنَّ اللَّهَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس جواب سے اتنے خوش ہوئے کہ کتنی مدت تک اس واقعہ کو لوگوں کے درمیان بیان کرتے رہے اور اس کا یہ جملہ **فَإِنَّ اللَّهَ دَهْرَاتِهِ** رہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے اس کے مالک سے وہ غلام اور ریوڑ خرید لیا۔ غلام کو آزاد کر دیا اور اس کو اس ریوڑ کا مالک بنا دیا۔

(۲) بعض مشائخ کے چند شاگرد تھے۔ ان میں سے ایک کی طرف زیادہ توجہ دیتے۔ دوسرے شاگردوں نے ان سے شکایت کی اور مزید شفقت و توجہ کا سبب دریافت کیا۔ انہوں نے کہا آئندہ میں تمہیں اس کا سبب بتاؤں گا۔ پھر ایک دن انہوں نے چند پرندے منگوائے اور ہر شاگرد کو ایک پرندہ دے کر کہا 'اسے ایسی جگہ ذبح کر کے لے آؤ جہاں کوئی دوسرا نہ دیکھ رہا ہو۔ تمام شاگرد اپنا اپنا پرندہ ذبح کر کے لے آئے، لیکن وہ شاگرد اپنا پرندہ زندہ واپس لایا۔ انہوں نے دوسرے تمام شاگردوں کے سامنے اس سے پوچھا 'تم نے پرندہ کیوں ذبح نہ کیا؟ اس نے جواب دیا آپ کا حکم تھا کہ میں ایسی جگہ ذبح کروں جہاں کوئی دوسرا نہ دیکھ رہا ہو۔ میں نے ایسی کوئی جگہ نہ پائی، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ دیکھ رہا ہے۔ اب انہوں نے دوسرے شاگردوں سے کہا 'اس شاگرد کی طرف خاص توجہ کا سبب یہی ہے۔



از : حضرت مولانا مفتی ذین الدین صاحب اشرفی قادری
شیخ الحدیث دارالعلوم حنفیہ منیہ اسلام پورہ، ملی گاؤں

مصافحہ

اخوت اسلامی کا خوبصورت طریقہ سنت

ہر قوم میں اظہار خوشی کے لیے کچھ نہ کچھ طریقے مروج اور جاری ہیں اور اس کے اوقات بھی ہیں اس میں کسی قوم کی تخصیص نہیں ہے، ہاں! اس کے طریقے الگ الگ ہیں۔ اصل میں اس کا تعلق انسانیت اور تہذیب و تمدن سے ہے۔ کوئی بھی دو سنجیدہ انسان جب بھی آپس میں ان کی ملاقات ہوتی ہے تو ضرور وہ ایک دوسرے کو تحیت اور سلامی دیتے ہیں اور خبر و خیریت دریافت کرتے ہیں، چنانچہ اسلام میں بھی یہ طریقہ مروج ہے کہ اسلام نے تحیت کا اتنا اچھا طریقہ بتایا کہ کسی بھی تہذیب و تمدن میں ایسا نہیں ہے۔ اسی تحیت کا نام سلام ہے۔ سلام اور ہاتھ ملا کر اظہار خوشی کا نام مصافحہ ہے۔

لیکن اسلامی سلام وہی ہے جو اسلامی طریقے پر کیا جائے اور اسلامی مصافحہ وہی ہے جو حسب ہدایت اسلام کیا جائے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبٌ۔
اور جب تمہیں کوئی کسی لفظ سے سلام کرے تو اس سے بہتر لفظ جواب میں کہو، یا وہی کہہ دو، بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ ہر چیز پر حساب لینے والا ہے۔ (کنز الایمان)

سلام کے مسائل

سلام کرنا سنت ہے، جواب دینا فرض ہے۔ اور جواب میں افضل یہ ہے کہ سلام کرنے والے کے سلام پر کچھ بڑھائے مثلاً پہلا شخص السلام علیکم کہے تو دوسرا شخص وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے اور اگر پہلے نے ورحمۃ اللہ بھی کہا تھا تو یہ ویرکاتہ اور بڑھائے۔ پس اس سے زیادہ سلام و جواب میں اور کوئی اضافہ نہیں ہے۔ کافر، گمراہ اور فاسق اور استنجا کرتے وقت مسلمانوں کو سلام نہ کریں۔۔۔ جو شخص خطبہ یا تلاوت قرآن یا حدیث یا مذاکرہ علم یا اذان تکبیر میں مشغول ہو۔۔۔ اس حال میں ان کو سلام نہ کیا جائے اور اگر کوئی سلام کرے تو ان پر جواب دینا لازم نہیں اور جو شخص شطرنج، چوسر، تاش وغیرہ کوئی ناجائز کھیل کھیل رہا ہو، یا

گانے بجانے میں مشغول ہو، یا پاخانہ، یا قسمل خانہ میں ہو، یا بے عذر برہنہ ہو تو اس کو سلام نہ کیا جائے۔
مسئلہ: بہتر سواری والا کتر سواری والے کو اور کتر سواری والا پیدل چلنے والے کو اور پیدل چلنے والا بیٹھے ہوئے کو اور چھوٹے بڑے کو اور تھوڑے لوگ زیادہ کو سلام کریں۔ (تفسیر خزان العرفان ص ۱۳۶)

مصافحہ: سلام کے تحت کے بعد جس کا نمبر آتا ہے وہ مصافحہ ہے، مصافحہ کرنے میں بھی آج کل لوگوں نے بہت سے تراش خراش اور نئے نئے طریقے نکال رکھے ہیں، حالانکہ وہ شرعی مصافحہ نہیں اور کچھ لوگ مصافحہ کرنے کو بدعت اور گمراہی کا سبب بھی قرار دیتے ہیں، لہذا اولاً مصافحہ کے فضائل اور پھر مسائل ملاحظہ فرمائیے۔

حدیث شریف (۱) امام احمد و ترمذی اور ابن ماجہ نے براء ابن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جب دو مسلمان مل کر مصافحہ کرتے ہیں تو جدا ہونے سے پہلے ہی ان کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ اور امام ابو داؤد کی روایت میں یوں ہے کہ جب مسلمان ملیں اور مصافحہ کریں اور اللہ تعالیٰ کی حمد کریں اور استغفار کریں تو دونوں کی مغفرت ہو جائے گی۔

حدیث شریف (۲) حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عطا خراسانی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ آپس میں مصافحہ کرو کہ دل کی کپٹ جاتی رہے گی اور باہم ہدیہ کیا کرو محبت پیدا ہوگی اور عداوت نکل جائے گی۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۰۳)

حدیث شریف (۳) ابن نجار نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جو مسلمان اپنے بھائی مسلمان سے مصافحہ کرے اور کسی کے دل میں دوسرے کی عداوت نہ ہو تو ہاتھ جدا ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ دونوں کے گزشتہ گناہوں کو بخش دے گا اور جو شخص اپنے بھائی کی طرف نظر محبت سے دیکھے اور اس کے دل یا سینے میں عداوت نہ ہو تو نگاہ لوٹنے سے پہلے دونوں کے گزشتہ گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

حدیث شریف (۴) امام احمد اور امام ترمذی نے ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ مریض کی پوری عیادت یہ ہے کہ اس کی پیشانی پر یا ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر پوچھتے کہ مزاج کیسا ہے؟ اور پوری تحیت یہ ہے کہ مصافحہ کیا جائے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۰۲)

مصافحہ کس طریقے سے کیا جائے؟ یہ بھی حدیث شریف ہی سے ملاحظہ فرمائیے۔ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دست مبارک ان کے دونوں ہاتھوں کے درمیان میں ہوتا، یعنی ہر ایک کا ہاتھ دوسرے کے دونوں ہاتھوں کے درمیان میں ہوتا۔

مصافحہ کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ جو بیان کیا گیا۔۔۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے جو بعض فقہائے کرام نے بیان فرمایا اور اس کے بارے میں وہ فرماتے ہیں کہ یہ طریقہ بھی حدیث شریف سے ثابت ہے۔ وہ یہ ہے کہ ہر ایک اپنا دایاں ہاتھ دوسرے کے دائیں ہاتھ سے اور بایاں بائیں سے ملائے اور انگوٹھے کو دبائے کہ انگوٹھے میں ایک ایسی رگ ہے جس کے پکڑنے اور دبانے سے آپس میں محبت پیدا ہوتی ہے۔

طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۹۱ میں ہے:

وَهِيَ الصَّاقُ الْكَفِّ بِالْكَفِّ وَاقْبَالُ الْوَجْهِ
بِالْوَجْهِ فَآخِذَ الْأَصَابِعَ كَيْسَ
یعنی مصافحہ کے معنی ہیں ایک کی ہتھیلی دوسرے کی ہتھیلی سے ملانا اور چہرہ سے آنا سامنا ہونا، لہذا صرف انگلیوں کو چھو

بِمُصَافَحَةٍ خِلَافًا لِلرَّوَاغِضِ -

لینے کا نام مصافحہ نہیں ہے، رافضیوں اور شیعہ لوگوں کا یہی طریقہ ہے کہ وہ لوگ صرف الکلیوں کو چھو لیتے ہیں، لہذا ہم اہلسنت وجماعت کو رافضیوں کا خلاف کرنا چاہیے اور مسنون طریقے پر مصافحہ کرنا چاہیے۔

مصافحہ کب کیا جائے؟

جب بھی دو مسلمانوں کی ملاقات ہو مصافحہ کرنا سنت ہے۔ نماز پنج وقتہ کے بعد بھی مصافحہ کرنا سنت ہے۔ نماز عصر و نماز فجر کے بعد بھی مصافحہ کرنا سنت ہے۔ جو لوگ نماز عصر اور نماز فجر کے بعد مصافحہ کرنے کو منع کرتے ہیں وہ غلطی پر ہیں۔

طحاوی ص ۱۹۱ میں ہے:

وَالْمُصَافَحَةُ سُنَّةٌ فِي سَائِرِ الْأَوْقَاتِ -

یعنی مصافحہ کرنا سنت ہے تمام وقتوں میں اور تمام اوقات میں سے یہ دو وقت بھی ہیں۔

رد المحتار ص ۳۳۵ میں ہے:

اعْلَمْ أَنَّ الْمُصَافَحَةَ مُسْتَحَبَّةٌ عِنْدَ كُلِّ لِقَاءٍ وَأَمَّا اعْتَادُهُ النَّاسُ مِنَ الْمُصَافَحَةِ بَعْدَ صَلَوةِ الصُّبْحِ فَلَا أَصْلَ لَهُ فِي الشَّرْعِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَلَكِنْ لَا بَأْسَ بِهِ فَإِنْ أَصْلَ الْمُصَافَحَةِ سُنَّةٌ

یعنی جاننا چاہیے کہ مصافحہ کرنا مستحب ہے ہر ملاقات کے وقت اور لیکن وہ جو لوگوں نے عادت بنا لی ہے مصافحہ کرنے کی صرف نماز صبح کے بعد تو شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے اس طریق پر اور لیکن اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ یہ اصل سے خارج نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ ہم تمام مسلمانوں کو جملہ اعمال صالحہ پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور ہماری کوتاہیوں کو معاف فرمائے۔ آمین۔ ثم آمین! بجاہ حبیب الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔



اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ

اذان قبر

بعد دفن میت قبر پر اذان دینے کا ثبوت

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دفن کے وقت قبر میں اذان کی جاتی ہے۔ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا
توجروا۔

فتویٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْأَذَانَ عِلْمُ الْإِيمَانِ وَسَبَبُ الْإِيمَانِ وَسَكِينَةُ الْجَنَانِ وَمَتْنُهُ
الْأَحْزَانِ وَمَرْضَاةُ الرَّحْمَنِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْأَكْمَلَانِ عَلَى مَنْ رَفَعَ اللَّهُ ذِكْرَهُ
وَأَعْظَمَ قَدْرَهُ فَبِذِكْرِهِ زَانَ كُلِّ خُطْبَةٍ وَأَذَانٍ وَعَلَى إِلِهِ وَصَحْبِهِ الدَّاكِرِينَ إِيَّاهُ مَعَ ذِكْرِ
مَوْلَاهُ فِي الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ وَالْوُجْدَانِ وَالْفُوتِ وَكُلِّ حِينٍ وَإِنْ وَاشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ سَيِّدُ الْإِنْسِ وَالْحَيَاةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَعَلَى إِلِهِ وَصَحْبِهِ لِمَرْضِيَيْنَ لَدَيْهِ مَا أَذِنَ أُذُنٌ لِصَوْتِ أَذَانٍ قَالَ فَقِيرُ
عَبْدِ الْمُصْطَفَى أَحْمَدُ رِضَا الْمُحَمَّدِيِّ السُّنِّيِّ الْحَنْفِيُّ الْقَادِرِيُّ الْبَرَكَاتِيُّ الْبَرِيلَوِيُّ
سَقَاهُ الْمُجِيبُ مِنْ كَاسِ الْحَيِّبِ عَذَابًا وَفَرَاتًا وَجَعَلَهُ مِنَ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُ الْإِيمَانِ
وَالصَّلَاةُ وَالْأَذَانُ أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا آمِينَ إِلَهُ الْحَقِّ آمِينَ۔

الجواب

بعض علمائے دین نے میت کو قبر میں اتارتے وقت اذان کہنے کو سنت فرمایا۔ امام ابن حجر مکی و علامہ خیر الملہ والدین رحمہما علیہما استاذ

صاحب در مختار علیہم رحمۃ الغفار نے ان کا قول نقل کیا۔ اَمَّا الْمَكِّيُّ فَفِي فَنَّاوَاهُ وَفِي شَرْحِ الْعَبَابِ وَعَارِضُ
وَأَمَّا التَّرْمِلِيُّ فَفِي حَاشِيَةِ الْبَحْرِ الرَّائِقِ وَمَرَضُ - حق یہ ہے کہ اذان مذکور فی سوال کا جواز یقینی ہے۔ ہرگز شرع
مطہر سے اس کی ممانعت پر کوئی دلیل نہیں اور جس امر سے شرع منع نہ فرمائے اصلاً ممنوع نہیں ہو سکتا۔ قائلان جواز کے لیے اسی
قدر کافی۔ جو مدعی ممانعت ہو دلائل شرعیہ سے اپنا دعویٰ ثابت کرے، پھر بھی مقام تبرع میں آکر فقیر غفرلہ تعالیٰ بدلائل کثیرہ اس
کی اصل شرع مطہرہ سے نکال سکتا ہے جنہیں بقانون مناظرہ اسانید سوال تصور کیجئے۔ فَأَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقِ وَبِهِ
الْوُصُولُ إِلَى دُرَى التَّحْقِيقِ۔ دلیل اول وارد ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور سوال نکیرین ہوتا ہے شیطان
رجیم (اللہ عزوجل صدقہ اپنے محبوب کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ہر مسلمان مرد و زن کو حیات و ممات میں اس کے شر سے
محفوظ رکھے) وہاں بھی خلل انداز ہوتا اور جواب میں بھگاتا ہے۔ وَالْعَبَادُ بِوَجْهِ الْعَزِيزِ الْكَرِيمِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا
بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔ امام ترمذی محمد بن علی نوادر الاصول امام اجل سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں:
إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا سُئِلَ مَنْ رَبُّكَ تَرَاءَى لَهُ
الشَّيْطَانُ فَيُشِيرُ إِلَى نَفْسِهِ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ
فَلِهَذَا أورد سؤال التَّثْبِيتِ لَهُ حِينَ سُئِلَ ○
یعنی جب مردے سے سوال ہوتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟
شیطان اس پر ظاہر ہوتا ہے اور اپنی طرف اشارہ کرتا ہے کہ
میں تیرا رب ہوں۔ اس لیے حکم آیا کہ میت کے لیے ثابت
قدم رہنے کی دعا کریں۔

امام ترمذی فرماتے ہیں:

یعنی وہ حدیثیں اس کی موید ہیں جن میں وارد کہ حضور
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ دعائیں فرماتے اور صحیح
حدیثوں سے ثابت کہ اذان شیطان کو دفع کرتی ہے۔

وَيُؤَيِّدُهُ مِنَ الْأَخْبَارِ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ دَفْنِ الْمَيِّتِ اللَّهُمَّ
أَجْرَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلَوْلَمْ يَكُنْ لِلشَّيْطَانِ
هُنَاكَ سَبِيلٌ مَا دَمَى صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ ○

صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہما میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

إِذَا أَدَّانُ الْمُؤَذِّنُ أَذْبَرَ الشَّيْطَانَ وَلَهُ حِصَاصٌ۔
جب مؤذن اذان کتا ہے، شیطان پیٹھ پھیر کر گوز زناں
بھاگتا ہے۔

صحیح مسلم کی حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے واضح کہ چھتیس میل تک بھاگ جاتا ہے اور خود حدیث میں حکم آیا کہ
جب شیطان کا کھٹکا ہو، فوراً اذان کہو کہ وہ دفع ہو جائے گا۔

أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ سُلَيْمَنُ بْنُ أَحْمَدَ الطَّبْرَانِيُّ فِي أَوْسَطِ مَعَارِجِهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ○

ہم نے اپنے رسالہ ”تَسْبِيحُ الصَّبَافِي أَنَّ الْأَذَانَ يَحُولُ الْوَبَا“ (۱۳۰۲ھ) میں اس مطلب پر بہت احادیث نقل
کیں اور جب ثابت ہو لیا کہ وہ وقت عیاذ باللہ مداخلت شیطان لعین کا ہے اور ارشاد ہوا کہ شیطان اذان سے بھاگتا ہے اور ہمیں
حکم آیا کہ اس کے دفع کو اذان کہو تو یہ اذان خاص حدیثوں سے مستنبط، بلکہ عین ارشاد کے مطابق شارع اور مسلمان بھائی کی عمدہ

امداد و اعانت ہوئی جس کی خوبیوں سے قرآن و حدیث مالا مال۔

دلیل دوم، امام احمد و طبرانی و بیہقی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قَالَ لَمَّا دُفِنَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ (زَادَ فِي رِوَايَةٍ) وَتَوَيَّ عَلَى سَبَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَبَّحَ النَّاسُ مَعَهُ طَوِيلًا ثُمَّ كَبَّرَ وَكَبَّرَ النَّاسُ ثُمَّ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ (زَادَ فِي رِوَايَةٍ) ثُمَّ كَبَّرْتَ قَالَ لَقَدْ تَضَائَقَ عَلَيَّ هَذَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ قَبْرَهُ حَتَّى فَرَّجَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ۝

یعنی جب سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دفن ہو چکے اور قبر درست کر دی گئی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیر تک سبحان اللہ، سبحان اللہ افرماتے رہے اور صحابہ کرام بھی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کہتے رہے۔ پھر حضور اکرم اللہ اکبر، اللہ اکبر فرماتے رہے، صحابہ بھی اللہ اکبر، اللہ اکبر پڑھتے رہے، پھر صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور اول تسبیح پھر تکبیر کیوں فرماتے رہے؟ ارشاد فرمایا: اس نیک مرد پر اس کی قبر تک ہوئی تھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے وہ تکلیف اس سے دور کی اور قبر کشادہ فرمادی۔

علامہ طبری شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں: اَيُّ مَا زَالَتْ أَكْبَرُ وَتُكَبَّرُونَ وَأَسْبَحُ وَتُسَبِّحُونَ حَتَّى فَرَّجَهُ اللَّهُ۔ یعنی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ برابر میں اور تم اللہ اکبر اللہ اکبر، سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس تنگی سے انہیں نجات بخشی۔ اقول: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میت پر آسانی کے لیے بعد دفن کے قبر پر اللہ اکبر، اللہ اکبر بار بار فرمایا ہے اور یہی کلمہ مبارکہ اذان میں چھ بار ہے تو عین سنت ہوا۔ غایت یہ کہ اذان میں اس کے ساتھ اور کلمات طیبات زائد ہیں، سوان کی زیادت نہ معاذ اللہ مضر نہ اس امر مسنون کے منافی، بلکہ زیادہ مفید و موید ہے کہ رحمت الہی اتارنے کے لیے ذکر خدا کرنا تھا۔ دیکھو ایہ بعینہ وہ مسلک نفیس ہے جو دربارہ تبلیہ اجلہ صحابہ عظام مثل حضرت عمر امیر المومنین، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت امام حسن مجتبیٰ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو ملحوظ ہوا اور ہمارے ائمہ کرام نے اختیار فرمایا۔ ہدایہ میں ہے:

لَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْلَلَ بِشَيْئٍ مِّنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ لِأَنَّهُ هُوَ الْمَنْقُولُ فَلَا يَنْقُصُ عَنْهُ وَلَوْ زَادَ فِيهَا جَا زِلًا لَأَنَّ الْمَقْصُودَ الثَّنَاءُ إِظْهَارُ الْعُبُودِيَّةِ فَلَا يَمْنَعُ مِنَ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ اه
ملخصاً ۝

یعنی ان کلمات میں کمی نہ چاہیے۔ یہی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول ہیں تو ان سے گھٹائے نہیں اور اگر بڑھائے تو جائز ہے کہ مقصود اللہ تعالیٰ کی تعریف اور اپنی بندگی کا ظاہر کرنا ہے تو اور کلمے زیادہ کرنے سے ممانعت نہیں۔

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ صفائح اللّٰحِیْنِ فِی التَّصَافُحِ بِكَفِّی الْبَدَیْنِ (۱۳۰۶ھ) وغیرہ رسائل میں اس مطلب کی قدرے تفصیل کی۔

دلیل سوم: بالاتفاق سنت اور حدیثوں سے ثابت اور فقہ میں مثبت کہ میت کے پاس حالت نزع میں کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہتے رہیں کہ اسے سن کر یاد ہو۔ حدیث متواتر میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لِقِنُومَاتِكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ اپنے مردے کو لا الہ الا اللہ سکھاؤ۔

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

وَابْنُ مَاجَةَ كَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَالْنَّسَائِيِّ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -
اب جو نزاع میں ہے وہ مجازاً مردہ ہے اور اسے کلمہ اسلام سکھانے کی حاجت کہ بحول اللہ تعالیٰ خاتمہ اسی پاک کلمے پر ہو اور شیطان
لعین کے بہلانے میں نہ آئے اور جو دفن ہو چکا حقیقتاً مردہ ہے اور اسے بھی کلمہ پاک سکھانے کی حاجت کہ بعون اللہ تعالیٰ جواب
یاد ہو جائے اور شیطان رجیم کے بہکانے میں نہ آئے اور بے شک اذان میں یہی کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تین جگہ موجود، بلکہ اس کے
تمام کلمات جواب نکیرین بتاتے ہیں۔ ان کے سوال تین ہیں:

(۱) مَنْ رَتَّبَكَ-

تیرا رب کون ہے؟

(۲) مَا دِيْنُكَ۔

تہرادین کیا ہے؟

(۳) مَا تَقُولُ فِي حَقِّ هَذَا الرَّجُلِ -

تو اس مرد یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے باب

میں کیا اعتقاد رکھتا تھا؟

اب اذان کی ابتدا میں اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اور آخر میں اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ سوال مَنْ رَبُّكَ کا جواب سکھائیں گے۔ ان کے سننے سے یاد آئے گا کہ میرا رب اللہ ہے اور اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ سوال مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي حَقِّ هَذَا الرَّجُلِ کا جواب تعلیم کریں گے کہ میں انہیں اللہ کا رسول جانتا تھا اور حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ جواب مَا دِيْنُكَ کی طرف اشارہ کریں گے کہ میرا دین وہ تھا جس میں نماز رکن و ستون ہے کہ الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّيْنِ تو بعد دفن اذان دینا عین ارشاد کی تعلیم ہے جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث صحیح متواتر مذکور میں فرمایا۔ اب یہ کلام سماع موتی اور تلقین اموات کی طرف مبخر ہو گا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ کہ خاص اس مسئلہ میں کتاب مبسوط مسمیٰ بہ ”حَبَاتُ السَّمَوَاتِ فِي سَمَاعِ الْأَمْوَاتِ“ (۱۳۰۵ھ) تحریر کر چکا جس میں پچھتر حدیثوں اور پونے چار سوا قوال ائمہ دین و علمائے کالمین و خود بزرگان منکرین سے ثابت کیا کہ مردوں کا سننا، دیکھنا، سمجھنا قطعاً حق ہے اور اس پر اہلسنت و جماعت کا اجماع قائم اور اس کا انکار نہ کرے گا مگر غبی جاہل یا معاند مبطل اور اسی کی چند فصول میں بحث تلقین بھی صاف کر دی۔ یہاں اس کے اعادہ کی حاجت نہیں۔

دلیل چہارم: ابوسلمی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اَطْفِئُوا الْحَرِيقَ بِالتَّكْبِيرِ۔ آگ کو تکبیر سے بجھاؤ۔

ابن عدی حضرت عبداللہ ابن عباسؓ وہ اور ابن السی و ابن عساکر حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِذَا رَأَيْتُمُ الْحَرِيقَ فَكَبِّرُوا فَإِنَّهُ يُطْفِئُ النَّارَ۔

جب آگ دیکھو اللہ اکبر اللہ اکبر کی بکثرت تکرار کرو وہ آگ کو بجھا دیتا ہے۔

علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں: فَكَبِّرُوا أَيُّ قَوْلُوا ٱللَّهُ ٱكْبَرُ ٱللَّهُ ٱكْبَرُ وَكَرَّرُوهُ كَثِيرًا۔
مولانا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری اس حدیث کی شرح میں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر کے پاس دیر تک اللہ اکبر
اللہ اکبر فرماتے رہے۔ لکھتے ہیں:

التَّكْبِيرُ عَلَىٰ هَذَا الإِطْفَاءِ الْغَضَبِ اب یہ اللہ اکبر اللہ اکبر کہنا غضب الہی کے بجھانے کو ہے

إِلَهِی وَلِذَا وَرَدَ اسْتِحْبَابُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ وَلِذَا أَكَلِ دَكِیْہِ کَرْدِیَرِ تَکْجِیْرِ مَسْتَحَبِ مُہْمَرِی۔
رُؤْیَةِ الْحَرِیقِ۔

وسیلہ النجاة میں حیرت القہ سے منقول، حکمت در تکبیر آنت بر اہل گورستان کہ رسول علیہ السلام فرمودہ است اِذَا رَأَيْتُمُ الْحَرِیقَ فَكَبِّرُوا جو آتش بر جائے اقد و از دست شمار نیاید کہ بنشاید تکبیر بگوید کہ آتش بہ برکت آل تکبیر فرد نشیند چوں عذاب قبر بہ آتش است دوست شماں میرسد تکبیر باید گفت تا مرد گل از آتش دوزخ خلاص یابند۔ یہاں سے بھی ثابت کہ قبر مسلم پر تکبیر کما فرد سنت ہے تو یہ اذان بھی قطعاً سنت پر مشتمل اور زیادات مفیدہ کاملہ منبت نہ ہونا تقریر دلیل دوم سے ظاہر ہے۔

دلیل پنجم ابن ماجہ و بیہقی سعید بن مسیب سے راوی:

یعنی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک جنازہ میں حاضر ہوا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اسے لحد میں رکھا کہا ”بِسْمِ اللّٰهِ وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ“ جب لحد برابر کرنے لگے، کہا: الٰہی! اسے شیطان سے بچا اور عذاب قبر سے امان دے۔ پھر فرمایا: میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔

قَالَ حَضَرْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي جَنَازَةٍ فَلَمَّا وَضَعَهَا فِي اللَّحْدِ قَالَ بِسْمِ اللّٰهِ وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَلَمَّا أَخَذَ فِي تَسْوِيَةِ اللَّحْدِ قَالَ اَللّٰهُمَّ اَجْرِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ رَّسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

امام ترمذی حکیم قدس سرہ الکریم بہ سند جید عمرو بن مرة تابعی سے روایت کرتے ہیں: یعنی صحابہ کرام یا تابعین عظام مستحب جانتے تھے کہ جب میت کو لحد میں رکھا جائے تو دعا کریں، الٰہی! اسے شیطان رجم سے بچا دے۔

اَمَامُ تَرْمِذِي حَكِيمٌ قَدَسَ سِرُّهُ الْكَرِيمُ بِهٖ سِنْدٌ جَيِّدٌ عُمَرُو بْنُ مَرَّةٍ تَابِعِيُّ سَعْدِیٌّ رَوٰی عَنْ رِوَاۓیَتِیْہِمْ: اَللّٰهُمَّ اَجْرِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ رَّسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ابن ابی شیبہ استاذ امام بخاری و مسلم اپنے مصنف میں خیمہ سے راوی: مستحب جانتے تھے کہ جب میت کو دفن کریں یوں کہیں اللہ کے نام سے اور اللہ کی راہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملت پر، الٰہی! اسے عذاب قبر و عذاب دوزخ و شیطان ملعون کے شر سے بچا بخش۔

ابن ابی شیبہ استاذ امام بخاری و مسلم اپنے مصنف میں خیمہ سے راوی: اَمَامُ تَرْمِذِي حَكِيمٌ قَدَسَ سِرُّهُ الْكَرِيمُ بِهٖ سِنْدٌ جَيِّدٌ عُمَرُو بْنُ مَرَّةٍ تَابِعِيُّ سَعْدِیٌّ رَوٰی عَنْ رِوَاۓیَتِیْہِمْ: اَللّٰهُمَّ اَجْرِهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ رَّسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ان حدیثوں سے جس طرح یہ ثابت ہوا کہ اس وقت عیاذ باللہ شیطان رجم کا دخل ہوتا ہے، یونہی یہ بھی واضح ہوا کہ اس کے دفع کی تدبیر سنت ہے کہ دعا نہیں مگر ایک تدبیر اور احادیث سابقہ دلیل اول سے واضح کہ اذان دفع شیطان کی ایک عمدہ تدبیر ہے تو یہ بھی مقصود شارع کے مطابق اور اپنی نظیر شرعی سے موافق ہوئی۔

دلیل ششم: ابو داؤد و حاکم و بیہقی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دفن میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر وقوف فرماتے اور ارشاد فرماتے: اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے جواب نکیرین میں

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ قَالَ اِسْتَغْفِرُوْا لِاَخِيْكُمْ وَسَلُّوْا لَہٗ بِالتَّثَبُّتِ فَاِنَّہٗ

الْآن يُسَالُ۔

ثابت قدم رہنے کی دعا مانگو کہ اب اس سے سوال ہو گا۔

سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

یعنی جب مردہ دفن ہو کر قبر درست ہو جاتی ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر پر کھڑے ہو کر دعا کرتے۔ الہی! ہمارا ساتھی تیرا مہمان ہوا اور دنیا اپنے پس پشت چھوڑ آیا۔ الہی! سوال کے وقت اس کی زبان درست رکھ اور قبر میں اس پر وہ بلا نہ ڈال جس کی اسے طاقت نہ ہو۔

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقِفُ عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ مَا سَوَّى عَلَيْهِ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ نَزِّلْ بِكَ صَاحِبَنَا وَخَلِّفِ الدُّنْيَا خَلْفَ ظَهْرِهِ اللَّهُمَّ تَثْبُتْ عِنْدَ الْمَسْئَلَةِ نُطْقَهُ وَتَبْتُلْهُ فِي قَبْرِهِ لَا طَاقَةَ لَهُ بِهِ۔

ان حدیثوں اور احادیث ذیل پنجم وغیرہ سے ثابت کہ دفن کے بعد دعا سنت ہے۔ امام محمد بن علی حکیم ترمذی قدس سرہ دعا بعد دفن کی حکمت میں فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ باجماعت مسلمین ایک لشکر تھا کہ آستانہ شہابی پر میت کی شفاعت و عذر خواہی کے لیے حاضر ہوا اور اب قبر پر کھڑے ہو کر دعا یہ اس لشکر کی مدد ہے کہ یہ وقت میت کی مشغولی کا ہے کہ اسے اس نئی جگہ کا ہول اور نکیرین کا سوال پیش آنے والا ہے۔ نَقْلُهُ الْمَوْلَى حَلَالُ الْمِلَّةِ وَالِدَيْنِ السَّبُوطِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي شَرْحِ الصُّدُورِ اور میں گمان نہیں کرتا کہ یہاں استحباب دعا کا عالم میں کوئی عالم منکر ہو۔ امام عاجری فرماتے ہیں: يَسْتَحِبُّ الْوُقُوفَ بَعْدَ الدَّفْنِ قَلِيلًا وَالدُّعَاءَ لِلْمَيِّتِ۔ مستحب ہے کہ دفن کے بعد کچھ دیر کھڑے رہیں اور میت کے لیے دعا کریں۔

اسی طرح اذکار امام نووی و جوہرہ نیرہ و در مختار و فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ اسفار میں ہے طرفہ یہ کہ امام ثانی منکرین یعنی مولوی اسحق صاحب دہلوی نے مائے مسائل میں اسی سوال کے جواب میں کہ بعد دفن قبر پر اذان کیسی ہے؟ فتح القدیر و بحر الرائق و نہر الفائق و فتاویٰ عالمگیریہ سے نقل کیا کہ قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت سے ثابت ہے اور براہ بزرگی اتنا نہ جانا کہ اذان خود دعا بلکہ بہترین دعا سے ہے کہ وہ ذکر الہی ہے اور ہر ذکر الہی دعا تو وہ بھی اسی سنت ثابت کی ایک فرد ہوئی پھر سنت مطلق سے کراہت فرد پر استدلال عجب تماشا ہے۔ مولانا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں: كُلُّ دُعَاءٍ ذِكْرٌ وَكُلُّ ذِكْرٍ دُعَاءٌ۔ ہر دعا ذکر ہے اور ہر ذکر دعا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

أَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ۔

سب دعاؤں سے افضل دعا الحمد للہ ہے۔

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حَبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔ صحیحین میں ہے ایک سفر میں لوگوں نے با آواز بلند اللہ اکبر اللہ اکبر کہنا شروع کیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! اپنی جانوں پر نرمی کرو۔

إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصْتُمْ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا۔ تم کسی بہرے یا غائب سے دعا نہیں کرتے، سمیع بصیر سے دعا کرتے ہو۔

دیکھو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور خاص کلمہ اللہ اکبر کو دعا فرمایا تو اذان کے بھی ایک دعا اور فرد مسنون ہونے میں کیا شک رہا۔

دلیل ہفتم: یہ تو واضح ہو گیا کہ بعد دفن میت کے لیے دعا سنت ہے اور علماء فرماتے ہیں آداب دعا سے ہے کہ اس سے پہلے کوئی عمل صالح کرے۔ امام شمس الدین محمد بن الجزری کی صحن حصین شریف میں ہے: **أَدَابُ الدُّعَاءِ مِنْهَا تَقْدِيمُ عَمَلٍ صَالِحٍ وَذِكْرُهُ عِنْدَ الشَّدَقَةِ**۔ م ت د

علامہ علی قاری حزنین میں فرماتے ہیں یہ ادب حدیث ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان نے روایت کی ثابت ہے اور شک نہیں کہ اذان بھی عمل صالح ہے تو دعا پر اس کی تقدیم مطابق مقصود سنت ہوئی۔
دلیل ہشتم: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

رَنْتَانٍ لَا تَرُدُّ أَنْ الدُّعَاءَ عِنْدَ النَّدَاءِ وَعِنْدَ الْبَاسِ۔
دو دعائیں رد نہیں ہوتیں ایک اذان کے وقت اور ایک جہاد میں کفار سے لڑائی شروع ہو۔

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ حَبَّانَ وَالْحَاكِمُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
إِذَا نَادَى الْمُنَادِي فُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَاسْتُجِيبَ الدُّعَاءُ۔
جب اذان دینے والا اذان دیتا ہے آسمان کے دروازے کھل دیئے جاتے ہیں اور دعا قبول ہوتی ہے۔

أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى وَالْحَاكِمُ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ وَأَبُو دَاوُدَ الطَّبْرَانِيُّ وَأَبُو يَعْلَى وَالضَّبْيَاءُ فِي الْمُخْتَارَةِ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔ ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ اذان اسباب اجابت دعا سے ہے اور یہاں دعا شارع جل و علی کو مقصود تو اس کے اسباب اجابت کی تحصیل قطعاً محمود۔
دلیل نہم: حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

يَغْفِرُ لِلْمُؤَذِّنِ مُنْتَهَى آذَانِهِ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلَّ رَطْبٍ يَابِسٍ سَمِعَهُ۔
اذان کی آواز جہاں تک جاتی ہے موزن کے لیے اتنی ہی وسیع مغفرت آتی ہے اور جس ترو خشک چیز کو اس کی آواز پہنچتی ہے اذان دینے والے کے لیے استغفار کرتی ہے۔

أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ وَاللَّفْظُ لَهُ وَالْبَزَّازُ وَالتَّطْبَرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَنَحْوَهُ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَابْنِ حُزَيْمَةَ وَابْنُ حَبَّانَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَصَدْرَهُ عِنْدَ أَحْمَدَ وَالنَّسَائِيِّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ جَيِّدٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَالتَّطْبَرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ وَلَهُ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔ یہ پانچ حدیثیں ارشاد فرمائی ہیں کہ اذان باعث مغفرت ہے اور بے شک مغفرت کی دعا زیادہ قابل قبول و اقرب باجابت ہے اور خود حدیث میں وارد کہ مغفوروں سے دعا منگوانی چاہیے۔ امام احمد مسند میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِذَا لَقِيََتِ الْحَاجَّةُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَصَافِحْهُ وَامْرَأَهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَكَ۔
جب تو حاجی سے ملے اسے سلام کر اور مصافحہ کر اور قبل اس کے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو اس سے اپنے لیے استغفار کرا کہ وہ مغفور ہے۔

پس اگر اہل اسلام بعد دفن میت اپنے میں کسی بندہ صالح سے اذان کہلوائیں، تاکہ بحکم احادیث صحیحہ انشاء اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کی مغفرت ہو پھر میت کے لیے دعا کرے کہ مغفور کی دعا میں زیادہ رجائے اجابت ہو تو کیا گناہ ہوا، بلکہ عین مقاصد شرع سے مطابق ہوا۔

دلیل دہم: اذان ذکر الہی ہے اور ذکر الہی دافع عذاب، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَا مِنْ شَيْءٍ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ مَنْ ذَكَرَهُ كَمَا يَذْكُرُ خَدَاةَ زِيَادَةَ عَذَابِ خَدَاةِ نَجَاتٍ بَخْتِ خَدَاةِ اللّٰهِ۔
کوئی چیز ذکر خدا سے زیادہ عذاب خدا سے نجات بخشنے والی نہیں۔

رواہ الإمام أحمد عن معاذ بن جبل وابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهم اور خود اذان کی نسبت وارد جہاں کہی جاتی ہے وہ جگہ اس دن عذاب سے مامون ہو جاتی ہے۔ طبرانی معاجم ثلاثہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: إِذَا أَذَّنَ فِي قَرْيَةٍ آمَنَهَا اللّٰهُ مِنْ عَذَابِهِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَشَاهَدَهُ عَنْدَهُ فِي الْكَبِيرِ مِنْ حَدِيثِ مُعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ۔ اور بے شک اپنے بھائی مسلمان کے لیے ایسا عمل کرنا جو عذاب سے منجی ہو شارعِ جل و علا کو محبوب و مرغوب مولانا علی قاری رحمہ الباری شرح عین العلم میں قبر کے پاس قرآن پڑھنے اور تسبیح و دعائے رحمت و مغفرت کرنے کی وصیت فرما کر لکھتے ہیں:

فَإِنَّ الْأَذْكَارَ كُلَّهَا نَافِعَةٌ لَهُ فِي تِلْكَ الدَّارِ۔
کہ ذکر جس قدر ہیں سب میت کو قبر میں نفع بخشنے ہیں۔

امام بدر الدین محمود عینی شرح صحیح بخاری میں زیر باب ”مَوْعِظَةُ الْمُحَدِّثِ عِنْدَ الْقَبْرِ“ فرماتے ہیں:
مَصْلَحَتُ الْمَيِّتِ أَنْ يَجْتَمِعُوا عَنْدَهُ الْقِرَاءَةُ الْقُرْآنَ وَالذِّكْرُ فَإِنَّ الْمَيِّتَ يَنْتَفِعُ بِهِ۔
میت کے لیے اس میں مصلحت ہے کہ مسلمان اس کی قبر کے پاس جا کر قرآن پڑھیں، ذکر کریں کہ میت کو اس سے نفع ہوتا ہے۔

یارب مگر اذان ذکر محبوب نہیں یا مسلمان بھائی کو نفع ملنا شرعاً مرغوب نہیں۔
دلیل یازدہم: اذان ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باعث نزول رحمت، اولاً: حضور کا ذکر عین ذکر خدا ہے۔ امام ابن عطا، پھر امام قاضی عیاض وغیرہ ائمہ کرام تفسیر قولہ تعالیٰ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ میں فرماتے ہیں:
جَعَلْتُكَ ذِكْرًا مِنْ ذِكْرِي فَمَنْ ذَكَرَكَ فَقَدْ ذَكَرَنِي۔
میں نے تمہیں اپنی یاد میں سے ایک یاد کیا جو تمہارا ذکر کرے وہ میرا ذکر کرتا ہے اور ذکر الہی بلاشبہ رحمت اترنے کا باعث۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحیح حدیث میں ذکر کرنے والوں کی نسبت فرماتے ہیں:
حَقَّتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ۔
انہیں ملائکہ گھیر لیتے ہیں اور رحمت الہی ڈھانپ لیتی ہے اور ان پر سکینہ اور چین اترتا ہے۔

رواہ مسلم والترمذی عن ابی ہریرۃ وابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما ثانیاً: ہر محبوب خدا کا ذکر محل نزول رحمت ہے۔ امام سفین بن عیینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:
عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِيلُ الرَّحْمَةِ۔
نیکیوں کے ذکر کے وقت رحمت الہی اترتی ہے۔

ابو جعفر بن محمد ان نے ابو عمرو بن نجید سے اسے بیان کر کے فرمایا:

فَرَسُّوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
رَأْسُ الصَّالِحِیْنَ۔
تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو سب صالحین کے سردار ہیں۔

پس بلاشبہ جمل اذان ہوگی رحمت الہی اترے گی اور بھائی مسلمان کے لیے وہ فعل جو باعث نزول رحمت ہو شرع کو پسند ہے نہ کہ ممنوع۔

دلیل دوازدهم: خود ظاہر اور حدیثوں سے بھی ثابت کہ مردے کو اس نئے مکان تنگ و تاریک و سخت و حشت اور گھبراہٹ ہوتی ہے۔ اَلَا مَا رَحِمَ رَبِّیْ اِنْ رَبِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ اور اذان دافع و حشت و باعث اطمینان خاطر ہے کہ وہ ذکر خدا ہے اور اللہ عزوجل فرماتا ہے:

اَلَا یَذِکُّرُ اللّٰهُ تَطْمِیْنُ الْقُلُوْبِ۔
سن لو اخدا کے ذکر سے چین پاتے ہیں دل۔

ابو نعیم و ابن عساکر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
نَزَلَ اَدَمُ بِالْهِنْدِ وَاسْتَوْحَشَرَ فَنَزَلَ جِبْرِیْلُ
عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ فَنَادٰی بِالْاَذَانِ
جب آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام جنت سے ہندوستان میں اترے انہیں گھبراہٹ ہوئی تو جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اتر کر اذان دی۔

پھر ہم اس غریب کی تسکین خاطر دفع تو حش کو اذان دیں تو کیا برا کریں۔ حاشا! بلکہ مسلمان خصوصاً ایسے بے کس کی اعانت حضرت حق عزوجل کو نہایت پسند حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
اَللّٰهُ فِیْ عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِیْ عَوْنِ
اَخِیْہِ۔
اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں ہے جب تک بندہ اپنے بھائی مسلمان کی مدد میں ہے۔

رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَّابُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِیُّ وَاِبْنُ مَاجَہَ وَالْحَاکِمُ عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ
اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مَنْ كَانَ فِیْ حَاجَۃٍ اَخِیْہِ كَانَ اللّٰهُ فِیْ
حَاجَۃٍ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ کُرْبَۃً فَرَّجَ اللّٰهُ
عَنْہَا کُرْبَۃً کَرِیْبَ یَوْمِ الْقِیَمَۃِ۔
جو اپنے بھائی مسلمان کے کام میں ہو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی میں ہو اور جو کسی مسلمان کی تکلیف دور کرے اللہ تعالیٰ اس کے عوض قیامت کی صعوبتوں سے ایک مصیبت اس پر سے دور فرمائے۔

رَوَاهُ الشَّیْخَانِ وَاَبُو دَاوُدَ عَنْ اِبْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ
دلیل سیزدهم: مسند الفردوس میں حضرت جناب امیر المومنین مولیٰ المسلمین سیدنا علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی سے مروی:

قَالَ رَاٰی النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ حَزِیْنًا فَقَالَ یَا اِبْنَ اَبِیْ طَالِبٍ اِنِّیْ
اَرَاکَ حَزِیْنًا فَمُرْ بَعْضَ اَهْلِکَ یُوْذُنُ فِیْ
اَذَانِکَ فَاِنَّہُ دَرٌّ لِّلْہِمِّ۔
یعنی مجھے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غمگین دیکھا اور ارشاد فرمایا: اے علی! میں تجھے غمگین پاتا ہوں، اپنے کسی گمروالے سے کہہ کہ تیرے کان میں اذان کے۔

اذان غم پریشانی کی دافع ہے۔ مولیٰ علی اور مولیٰ علی تک جس قدر اس حدیث کے راوی ہیں، سب نے فرمایا: فَحَرَبَهُ فَوَجَدْتُهُ كَذَّالِكُ۔ ہم نے اسے تجربہ کیا تو ایسا ہی پایا۔

ذکرہ ابن حجر کما فی المرقاة اور خود معلوم اور حدیثوں سے بھی ثابت کہ میت اس وقت کیسے حزن و غم کی حالت میں ہوتا ہے مگر وہ خاص عبد اللہ اکبر اولیاء اللہ جو مرگ کو دیکھ کر مَرَحَبًا بِحَبِيبٍ جَاءَ عَلٰی فَاَقَّةً فرماتے ہیں تو اس کے دافع غم و الم کے لیے اگر اذان سنائی جائے کیا محذور شرعی لازم آئے، حاشا للہ! بلکہ مسلمان کا دل خوش کرنے کے برابر اللہ عز و جل کو فرائض کے بعد کوئی عمل محبوب نہیں۔ طبرانی معجم کبیر، معجم اوسط میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ الْفَرَائِضِ إِدْخَالُ السُّرُورِ عَلَى الْمُسْلِمِ۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرضوں کے بعد سب اعمال سے زیادہ مسلمان کا خوش کرنا ہے۔

انہیں دونوں میں حضرت امام ابن الامام سیدنا حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِنَّ مِنْ مُّوَجِّبَاتِ الْمَغْفِرَةِ إِدْخَالُكَ السُّرُورَ عَلَى أَخِيكَ الْمُسْلِمِ۔ بے شک موجبات مغفرت سے ہے تیرا اپنے بھائی مسلمان کو خوش کرنا۔

دلیل چہار دہم: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا۔ اے ایمان والو! اللہ کا ذکر کرو، بکثرت ذکر کرنا۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

أَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ حَتَّى يَقُولُوا مَحْنُونَ۔

اللہ کا ذکر اس درجہ بکثرت کرو کہ لوگ مجنون بتائیں۔

أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَابْنُ حَبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَحَسَنَهُ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ كُلِّ شَجَرٍ وَحَجَرٍ۔ ہر سنگ و شجر کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي كِتَابِ الزُّهْدِ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر کوئی فرض مقرر نہ فرمایا مگر یہ کہ اس کے لیے ایک حد متعین کر دی۔ پھر عذر کی حالت میں لوگوں کو اس سے معذور رکھا۔ سوا ذکر کے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے کوئی حد مقرر نہ رکھی جس پر انتہا ہو اور نہ کسی کو اس کے ترک میں معذور رکھا، مگر وہ جس کی عقل سلامت نہ رہے اور بندوں کو تمام احوال میں ذکر کا حکم دیا۔

لَمْ يَفْرِضِ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ فَرِيضَةً إِلَّا جَعَلَ لَهَا حَدًّا مَعْلُومًا ثُمَّ عَذَرَ أَهْلَهَا فِي حَالِ الْعُذْرِ غَيْرِ الذِّكْرِ فَإِنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ حَدًّا أَنْتَهَى إِلَيْهِ وَلَمْ يَعْذُرْ أَحَدًا فِي تَرْكِهِ إِلَّا مَغْلُوبًا عَلَى عَقْلِهِ وَأَمَرَهُمْ بِهِ فِي الْأَحْوَالِ كُلِّهَا۔

ان کے شاگرد امام مجاہد فرماتے ہیں:

ذکر کثیریہ ہے کہ کبھی ختم نہ ہو۔

لَا تَكُرُّ الْكُثْبُورَ أَنْ لَا يَتَنَاهَى أَبَدًا۔

ذکر ہما فی المعالیم وغیرہا تو ذکر الہی ہمیشہ ہر جگہ محبوب و مرغوب و مطلوب و مندوب ہے جس سے ہرگز ممانعت نہیں ہو سکتی۔ جب تک خصوصیت خاصہ کوئی نہیں شرمی نہ آئی ہو اور اذان بھی قطعاً ذکر خدا ہے پھر ذکر خدا جانے کہ ذکر خدا سے ممانعت کی وجہ کیا ہے۔ ہمیں حکم ہے کہ ہم ہر سنگ و درخت کے پاس ذکر الہی کریں۔ قبر مومن کے پتھر کیا اس حکم سے خارج ہیں۔ خصوصاً بعد دفن ذکر خدا کرنا تو خود حدیثوں سے ثابت اور بہ تصریح ائمہ دین مستحب و لہذا امام اجل ابو سلیمان خطابی دربارہ تلقین فرماتے ہیں:

لَا نَجِدُ لَهُ حَدِيثًا مَشْهُورًا وَلَا بَأْسَ بِهِ إِذْ
لَيْسَ فِيهِ إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى قَوْلِهِ وَكُلُّ
ذَلِكَ حَسَنٌ۔ ہم اس میں کوئی حدیث مشہور نہیں پاتے اور اس میں کچھ
مضائقہ نہیں ہے مگر خدا کا ذکر اور یہ سب کچھ محمود ہے۔

دلیل پانزدہم: امام اجل ابو زکریا نووی شارح صحیح مسلم کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں:

يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْعُدَ عِنْدَ الْقَبْرِ بَعْدَ الْفَرَاغِ
سَاعَةً قَدَرًا مَا يَنْحَرُ جُزُورٌ وَيَقْسِمُ لَحْمَهُ
وَيَسْتَوِلُ الْقَاعِدُونَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالِدُعَاءِ
لِلْمَيِّتِ وَالْوَعْظِ وَالْحِكَايَاتِ لِأَهْلِ الْخَبْرِ
وَالصَّالِحِينَ۔ مستحب یہ ہے کہ دفن سے فارغ ہو کر ایک ساعت قبر کے
پاس بیٹھیں اتنی دیر کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا
گوشت تقسیم ہو اور بیٹھنے والے قرآن مجید کی تلاوت اور
میت کے لیے دعا اور وعظ و نصیحت اور نیک بندوں کے ذکر و
حکایت میں مشغول رہیں۔

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ لمعات شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ فقیر نے دلیل ششم ذکر کی فرماتے ہیں:

قَدْ سَمِعْتُ عَنْ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ
يُسْتَحَبُّ ذِكْرُ مَسْئَلَةٍ مِّنَ الْمَسَائِلِ
الْفِقْهِيَّةِ۔ یعنی بہ تحقیق میں نے بعض علماء سے سنا کہ دفن کے بعد قبر
کے پاس کسی مسئلہ فقہ کا ذکر مستحب ہے۔

اشعۃ اللمعات شرح فارسی مشکوٰۃ میں اس کی وجہ بیان فرماتے ہیں ”کہ باعث نزول رحمت است“ اور فرماتے ہیں ”مناسب حال ذکر مسئلہ فرائض است“ اور فرماتے ہیں کہ اگر ”ختم قرآن کنند اولیٰ و افضل باشد“۔ جب علماء کرام نے حکایات اہل خیر و تذکرہ صالحین و ختم قرآن و بیان مسئلہ فقہیہ و ذکر فرائض کو مستحب ٹھہرایا، حالانکہ ان میں بالخصوص کوئی حدیث وارد نہیں بلکہ وہ صرف وہی کہ میت کو نزول رحمت کی حاجت اور ان امور نزول رحمت تو اذان کہ شہادت احادیث موجب نزول رحمت و دفع عذاب ہے، کیونکر جائز بلکہ مستحب نہ ہوگی۔

بحمد اللہ ایہ پندرہ دلیلیں ہیں کہ چند ساعت میں فیض قدیر سے قلب فقیر فائز ہوئیں۔ مناظر منصف جانے گا کہ ان میں اکثر تو محض استخراج فقیر ہیں اور باقی کے بعض مقدمات اگرچہ بعض اجلہ علمائے اہل سنت و جماعت رحمہم اللہ تعالیٰ کے کلام میں مذکور مگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے تکمیل ترتیب و تبجیل تقریب سے ہر مقدمہ منفردہ کو دلیل کامل کو ہر مذکور ضمنی کو مقصود مستقل کر دیا۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ بایں ہمہ ع لَا شَكَّ أَنَّ الْفَضْلَ لِلْمُتَقَدِّمِ ہم پر ان اکابر کا شکرو واجب جنہوں نے اپنی تلاش و کوشش سے بہت کچھ متفرق کو یکجا کر دیا اور اس دشوار کام کو ہم پر آسان کر دیا۔ جَزَاهُمُ اللَّهُ عَنَّا وَعَنِ الْإِسْلَامِ

وَالسُّنَّةُ خَيْرُ جَزَاءٍ وَشُكْرُ مَسَاعِيِهِمُ الْحَمِيْلَةُ فِي حِمَايَةِ الْمِلَّةِ الْغَرَاءِ وَنِكََايَةِ الْفِتْنَةِ الْعَوْرَاءِ وَهَنَاهُمْ بِفَضْلِ رَسُولٍ نَقِيٍّ عَلَى حَمِيدٍ رَضِيَ يَوْمَ الْقَضَاءِ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَطَايِبِ الْكُرَمَاءِ أَمِينَ۔

تنبیہات جلیلہ

تنبیہ اول: ہمارے کلام پر مطلع ہونے والا عظمت رحمت الہی پر نظر کرے کہ اذان میں انشاء اللہ الرحمن اس میت اور ان احياء کے کتنے منافع ہیں، سات فائدے میت کے لیے:

- (۱) بحولہ تعالیٰ شیطان رجیم کے شر سے پناہ۔
- (۲) بدولت تکبیر عذاب نار سے امان۔
- (۳) جواب سوالات کا یاد آجانا۔
- (۴) ذکر اذان کے باعث عذاب قبر سے نجات پانا۔
- (۵) برکت ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزول رحمت۔
- (۶) بدولت اذان دفع وحشت۔
- (۷) زوال غم و حصول سرور و فرحت۔

اور پندرہ احياء کے لیے، سات تو یہی سات منافع اپنے بھائی مسلمان کو پہنچانا کہ ہر نفع رسانی جدا حسنہ ہے اور ہر حسنہ کم از کم دس نیکیاں۔ پھر نفع رسانی مسلم کی منفعیتیں خدا ہی جانتا ہے۔

(۸) میت کے لیے تدبیر دفع شیطان سے اتباع سنت۔

(۹) تدبیر آسانی جواب سے اتباع سنت۔

(۱۰) دعاء عند القبر سے اتباع سنت۔

(۱۱) مقصد نفع میت قبر کے پاس تکبیریں کہہ کر اتباع سنت۔

(۱۲) مطلق ذکر کے فوائد ملنا جن سے قرآن و حدیث مالا مال ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سبب رحمتیں پانا۔

(۱۳) مطلق دعا کے فوائد ہاتھ آنا جسے حدیث میں مغز عبادت فرمایا۔

(۱۴) مطلق اذان کے برکت ملنا جن میں منتہائے آواز تک مغفرت اور ہر تر و خشک کی استغفار و شہادت اور دلوں کو صبر و سکون و راحت ہے اور لطف یہ کہ اذان میں اصل کلمے سات ہی ہیں۔

اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَحَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ وَحَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور مکررات کو گنتے تو پندرہ ہوتے ہیں، میت کے لیے وہ سات فائدے اور احياء کے لیے پندرہ، انہی سات اور پندرہ کے برکت ہیں۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ تعجب کرتا ہوں کہ حضرات مانعین نے میت و احياء کو ان فوائد جلیلہ سے محروم رکھنے میں کیا نفع سمجھا ہے؟ ہمیں تو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے: مَن اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ۔ تم میں جس سے ہو سکے اپنے بھائی مسلمان کو نفع پہنچائے، لازم اور مناسب ہے کہ پہنچائے۔

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔ پھر خدا جانے اس اجازت کلی کے بعد جب تک خاص جزئیات کی شرع میں نہ ہو، ممانعت کہاں سے کی جاتی ہے۔ وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ۔

تنبیہ دوم: حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

رَبِیَّةُ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرٌ مِّنْ عَمَلِهِ۔ مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔

رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَنَسٍ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اور بے شک جو علم نیت جانتا ہے ایک ایک فعل کو اپنے لیے کئی کئی نیکیاں کر سکتا ہے مثلاً جب نماز کے لیے مسجد کو چلا اور صرف یہی قصد ہے کہ نماز پڑھوں گا تو بے شک اس کا یہ چلنا محمود ہر قدم پر ایک نیکی لکھیں گے اور دوسرے پر گناہ محو کریں گے مگر عالم نیت اس ایک ہی فعل میں کئی نیتیں کر سکتا ہے۔ (۱) اصل مقصود یعنی نماز کو جاتا ہوں۔ (۲) خانہ خدا کی زیارت کروں گا۔ (۳) شعار اسلام ظاہر کرتا ہوں۔ (۴) داعی اللہ کی اجابت کرتا ہوں۔ (۵) تہمتہ المسجد پڑھنے جاتا ہوں۔ (۶) مسجد سے خس و خاشاک وغیرہ دور کروں گا۔ (۷) اعتکاف کرنے جاتا ہوں کہ مذہب مفتی بہ پر اعتکاف کے لیے روزہ شرط نہیں اور ایک ساعت کا بھی ہو سکتا ہے۔ جب سے داخل ہو باہر آنے تک اعتکاف کی نیت کر لے۔ انتظار نماز و ادائے نماز کے ساتھ اعتکاف کا بھی ثواب پائے گا۔ (۸) امر الیٰ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ کے امثال کو جاتا ہوں۔ (۹) جو وہاں علم والا ملے گا اس سے مسائل پوچھوں گا۔ دین کی باتیں سیکھوں گا۔ (۱۰) جاہلوں کو مسئلے بتاؤں گا دین سکھاؤں گا۔ (۱۱) جو علم میں میرے برابر ہو گا اس سے علم کی تکرار کروں گا۔ (۱۲) علماء کی زیارت۔ (۱۳) نیک مسلمانوں کا دیدار۔ (۱۴) دوستوں سے ملاقات۔ (۱۵) مسلمانوں سے میل۔ (۱۶) جو رشتہ دار ملیں گے ان سے بکشادہ پیشانی مل کر صلہ رحم۔ (۱۷) اہل اسلام کو سلام۔ (۱۸) مسلمانوں سے مصافحہ کروں گا۔ (۱۹) ان کے سلام کا جواب دوں گا۔ (۲۰) نماز جماعت میں مسلمانوں کی برکتیں حاصل کروں گا۔ (۲۱-۲۲) مسجد میں جاتے نکلتے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام عرض کروں گا۔ بِسْمِ اللَّهِ أَحْمَدُ اللَّهُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ۔ (۲۳-۲۴) دخول و خروج میں حضور و آل حضور و ازواج حضور پر درود بھیجوں گا کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ أَزْوَاجِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ۔ (۲۵) بیمار کی مزاج پرسی کروں گا۔ (۲۶) اگر کوئی غمی والا ملا تو تعزیت کروں گا۔ (۲۷) جس مسلمان کو چھینک آئی اور اس نے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ کہا اسے بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ کہوں گا۔ (۲۸-۲۹) امر بالمعروف و نہی عن المنکر کروں گا۔ (۳۰) نمازیوں کے وضو کو پانی دوں گا۔ (۳۱-۳۲) خود موزن ہے یا مسجد میں کوئی موزن مقرر نہیں تو نیت کرے کہ اذان و اقامت کہوں گا۔ اب اگر یہ کہنے نہ پایا دوسرے نے کہہ دی تاہم اپنی نیت پر اذان و اقامت کا ثواب پاچکا۔ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ۔ (۳۳) جو راستہ بھولا ہو گا راستہ بتاؤں گا۔ (۳۴) اندھے کی دھبیری کروں گا۔ (۳۵) جنازہ ملا تو نماز پڑھوں گا۔ (۳۶) موقع پایا تو ساتھ دفن تک جاؤں گا۔ (۳۷) دو مسلمانوں میں نزاع ہوئی تو حتی الوسع صلح کراؤں گا۔ (۳۸-۳۹) مسجد میں جاتے وقت داہنے اور نکلتے وقت بائیں پاؤں کی تقدیم سے اتباع سنت کروں گا۔ (۴۰) راہ میں لکھا ہوا کلنڈر پاؤں کا اٹھا کر ادب سے رکھ دوں گا۔ اِلٰی غَيْرِ ذٰلِكَ مِّنْ تَيَّابٍ كَثِيرَةٍ تَوَدُّكَ جَوَانِ ارادوں کے ساتھ گھر سے مسجد کو چلا وہ صرف حسنہ نماز کے لیے نہیں جاتا بلکہ ان چالیس حسنت کے لیے جاتا ہے تو گویا اس کا یہ چلنا چالیس طرف چلنا ہے اور ہر قدم چالیس قدم پہلے اگر ہر قدم ایک نیکی تھا اب چالیس نیکیاں ہو گا۔ اسی طرح قبر پر اذان دینے والے کو چاہیے کہ ان پندرہ نیتوں کا تفصیلی قصد کر لے تاکہ ہر نیت پر جداگانہ ثواب پائے اور ان کے ساتھ یہ بھی ارادہ ہو کہ مجھے میت کے لیے دعا کا حکم ہے۔ اس کی اجابت کا سبب حاصل کرتا ہوں اور اس سے پہلے عمل صلح کی تقدیم چاہیے یہ ادب دعا

بجالاتا ہوں۔ اِلٰی غَيْرِ ذٰلِكَ مِمَّا يَسْتَخْرِجُهُ الْعَارِفُ النَّبِيلُ وَاللّٰهُ الْهَادِي اِلٰی سَوَاءِ السَّبِيلِ
 بہت لوگ اذان تو دیتے ہیں مگر ان منافع و نيات سے غافل ہیں۔ وہ جو کچھ نیت کرتے ہیں اسی قدر پائیں گے۔ فَإِنَّمَا
 الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَىٰ۔

تنبیہ سوم: جہاں منکرین یہاں اعتراض کرتے ہیں کہ اذان تو اعلام نماز کے لیے ہے یہاں کوئی نماز کے لیے ہے۔
 یہاں کوئی نماز ہوگی جس کے لیے اذان کہی جاتی ہے مگر یہ ان کی جہالت انہیں کو زیب دیتی ہے۔ وہ نہیں جانتے کہ نماز میں کیا کیا
 اغراض و منافع ہیں اور شرع مطہر نے نماز کے سوا کن کن مواضع میں اذان مستحب فرمائی ہے۔ ازاں جملہ گوش مغنوم میں اور دفع
 وحشت کو کہنا تو نہیں گزرا اور بچے کے کان میں اذان دیتے سنائی ہوگا۔ ان کے سوا اور بہت مواقع ہیں جن کی تفصیل ہم نے
 اپنے رسالہ ”نیم صبا“ میں ذکر کی۔

تنبیہ چہارم: شرع مطہر کی اصل کلی ہے کہ جو امر مقاصد شرع سے مطابق ہو محمود ہے اور جو مخالف ہو مردود اور
 حکم مطلق اس کے تمام افراد میں جاری و ساری جب تک کسی خاص خصوصیت سے نہی شرع نہ ہو تو بعد ثبوت حسن مطلق
 حسن مقید پر کسی دلیل کی حاجت نہیں بلکہ حسن مطلق ہی اس پر دلیل قاطع اور بقاعدہ مناظرہ اثبات ممانعت ذمہ مانع، معذرا
 اصل اشیاء میں اباحت تو قائل جواز متمسک بہ اصل ہے کہ اصلاً دلیل کی حاجت نہیں رکھتا۔ اجازت خصوصیت کو اجازت
 خاصہ وارد ہونے پر موقوف جاننا اور منع خصوصیت کے لیے منع خاص وارد ہونے کی ضرورت نہ ماننا صرف تحکم و زبردستی
 ہی نہیں بلکہ دائرہ عقل و نقل سے خروج اور مطمورہ سفہ و جہل میں کامل و لوج ہے۔ علمائے سنت شکر اللہ تعالیٰ
 مساعیہم الحمیلہ ان سب مباحث کو اعلیٰ درجہ پر طے فرما چکے۔ ان تمام اصول جلیلہ رفیعہ و دیگر قواعد نافعہ
 بعیدہ کی تصحیح بالغ و تحقیق بازغ حضرت خاتم المحققین امام المدققین حجتہ اللہ فی الارضین معجزہ من معجزات سید المرسلین صلوات
 اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین سید العلماء سند الکملاء تاج الافضل سراج الالامثل حضرت والد ماجد قدس اللہ سرہ
 و رزق قابرہ نے کتاب مستطاب اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد و کتاب لا جواب اذا فاة الاثام لما
 نعی عمل و غیرہا میں افادہ فرمائی اور فقیر نے بھی بقدر حاجت اپنے رسالہ اقامۃ القیامہ علی طاعن القیام
 لبنی تھامہ (۱۲۹۹ھ) و رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الالبہامین (۱۳۰۱ھ) و رسالہ نسیم
 الصّبافی اَنَّ الْأَذَانَ يَحُولُ الْوَبَا (۱۳۰۲ھ) و غیرہا تصانیف میں ذکر کی۔ یہاں ان مباحث کے ایراد سے تطویل کی
 ضرورت نہیں۔ حضرات مخالفین بانکہ ہزار بار گھر تک پہنچ چکے اگر پھر ہمت فرمائیں گے انشاء اللہ العزیز وہ جواب با صواب
 پائیں گے جس کے انوار باہرہ و لمعات قاہرہ کے حضور باطل کی آنکھیں جھپکیں اور اس کی سانی روشنیوں، دل کشا تجلیوں
 سے حق صواب کے نورانی چہرے دکھیں۔ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ وَهُوَ الْمُعِیْنُ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
 وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٍ وَّآلِہٖ وَصَحْبِہٖ أَجْمَعِیْنَ اٰمِیْنَ اٰمِیْنَ
 بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ۔ الحمد للہ کہ یہ رسالہ آخر محرم ۱۳۰۷ھ سے جلسوں میں تمام ہو۔ وَاللّٰهُ
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعَلَمُهُ وَجَلَّ مَجْدُهُ اَتَمَّ وَاَحْكَمَ۔



اکیسویں صدی کے مسلمانوں کیلئے روح پرور علمی اور ایمانی تحفہ

نہضۃ القاریٰ شرح صحیح البخاری

ہم فقیہ اعظم ہند مولانا علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی سابق صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ مبارکپور عظیم گٹھ (انڈیا) کی روح کو ہدیہ تبریک پیش کرتے ہیں کہ انہوں نے اس وقت کی اردو زبان کی سب سے مقبول اور متداول شرح بخاری شریف پانچ جلدوں میں مکمل کر دی ہے

- ☆ مقدمہ میں امام بخاری، صحیح بخاری، امام اعظم ابوحنیفہ، تصانیف امام اعظم، فقہ کی حقیقت پر تفصیلی گفتگو کرنے کے علاوہ شبہات کے جوابات بھی دیے ہیں۔
- ☆ مسلک اہل سنت و جماعت اور مذہب حنفی کا مدلل اور معقول انداز میں بیان اور مخالفین کے شبہات کا عالمناظرہ بوقت ضرورت احادیث کے پس منظر کا بیان ☆ حل لغات
- ☆ زیادہ طوالت سے بچنے کے لیے مکرر احادیث کو ایک بار لیا گیا ہے
- ☆ تکمیل کا عنوان قائم کر کے مختلف روایات کے الفاظ مبارکہ کا ترجمہ ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔
- ☆ تراجم ابواب کا ذکر نہیں کیا ورنہ احادیث کو بار بار لانا ضروری ہوتا، البتہ اہم ابواب پر تفصیلی گفتگو کی ہے اور احکام متحرکہ کا عنوان قائم کر کے ابواب کے فوائد ذکر کر دیے گئے ہیں۔
- ☆ احادیث کے راوی تمام صحابہ کرام کے حالات بیان کئے ہیں، بعض تابعین کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔
- ☆ ہر حدیث پر نمبر لگا دیا گیا ہے اور حدیث کے اہم مضمون کو سامنے رکھ کر ایک عنوان قائم کر دیا ہے۔
- ☆ یہ حوالہ بھی دیا گیا ہے کہ حدیث بخاری شریف اور صحاح ستہ کی دوسری کتابوں میں کہاں کہاں مذکور ہے؟
- ☆ مختصر یہ کہ نہضۃ القاریٰ میں وہ سب کچھ ہے جس کی طلباء، علماء، اساتذہ حدیث، وکلاء، جج صاحبان اور عام قارئین کو ضرورت ہے۔